

یہ کتاب خاص اہل تشیع کی ہے حضرات اہل سنت ملاحظہ فرمائیں

قُلْ اسْتَعِذُّوا بِاللَّهِ وَالْآَمُوهُ فِي الْفِتَنِ

ہندوستان میں ایسے لوگ کم ہونگے جنکے کانوں تک شہر و موعظ و مجالس آیہ اللہ فی الارض میں لٹنا ایسا حسن صاحب کی فاضل و ممتاز الافاضل و صد الافاضل نہ پہنچا ہوگا سننے والوں کے دلوں سے زیادہ اور جو کچھ زبان پر کہہ ہی ہو اس سے بڑھ کر کوئی کیا کہہ سکتا ہو۔ تاثر زبان تو قبضہ میں آتین سکتی مگر ان کلام قابل نقل و مائق ہدیہ ضرور ہے اس بنا پر مدرسہ مجلسین باصرہ تمام جناب روح سے لیکر شائع کی گئیں تاکہ نشر و فضا مل سکے و حمایت ملت اسلام ہو۔ حقیقت کلام علی

معراج الکلام مصابیہ الامام

ہو این پڑا تو مقام تفسیری نکتے کلامی مسائل تاریخی باتیں اخلاقی مضامین حدت نابیانائے فضائل کے روح افزا چھ مصائب کے و مخاش فقر سلسلہ بیان میں سطح آگئے ہیں کہ نظام کلام ایک صبح و شام کی شکل میں نظر آ رہا ہو اسکی پرزور تقریریں اس مسلک کے ابتدائی رہبر و نکو راستہ تبا سکتی ہیں اسکی سچی و استینا اہل عقیدہ نظر میں آسکتی ہو۔

فاضل کل مل جناب مولوی سید جاہت حسین صاحب نے اپنی تصنیف اور دار و غمہ سید محمد صاحب کے اہتمام سے

تصویریں پریں لکھنؤ میں چھپوا کر شائع کیا
(ڈبوزی آغا میر)

معذرت
بسم اللہ الرحمن الرحیم

مجھے اپنی عنایت اور محبت سے میری دوست عنایت فرما عزیز روح فضیلت
جمیل المناقب دوحہ مورقہ بوستان رشاد شعاع شموع دودمان اجتہاد مولوی
سید وجاہت حسین صاحب ادام اللہ فی حرزہ المنیع وبلغہ الی المحل الرفیع نے چند مرتبہ
خواہش کی کہ میری پڑھی ہوئی مجلسیں شائع کی جائیں۔ چونکہ میں جانتا تھا کہ وہ کیا ہیں اور
کسی طرح بھی میری کم سواد کی جہت سے قابل اشاعت نہیں اسوجہ سے متواتر انکار
کرتا رہا یہاں تک کہ انکار کی وہ حد سامنی آئی جسپر شبہ ہوتا تھا کہ عمدہ ہونی کی جہت سے
بخل کیا جاتا ہے اس شبہ کا برطرف کرنا بھی ضرور تھا اونکی خاطر بھی ضرورتی
آفرکار میں نے ایک عشرہ محرم کے مسودات (جو مراد آبادین میں یوں لکھے تھے کہ
میں نے ایک مجلس اوسکو لکھنے میں منعقد کر لیا تھا اور صبح کو وی لکھا ہوا مجلس میں منعقد
کرتا تھا) موصوف کے حوالہ کر دیے۔ اوس میں عربی کی عبارتوں کا ترجمہ بھی میں نے نہیں لکھا
اور پھر اسے لکھنے کے بعد بھی دیکھا بھی نہیں اس میں بہت سی غلطیاں ہوئیں جن میں سے بہت سی غلط
ہمارے مروج نے اپنی عنایت سے دور کر دی ہوئے عربی عبارتوں کا ترجمہ بھی کر دیا ہوگا میں
اپنی حدیث الفرضی کی جہت سے مجبور ہوں تو بعلم اہل نظر کے وہاں فضل میں اتنی وسعت ہوگی
اسکو تمام نقص اس کے زیر سایہ بنا دے کہ میں اور وجہ مجھ کوئی مطلب نہیں۔ واللہ المستعان
ناجیز سبط حسن ۳ شوال ۱۳۲۷ھ

۲۰۵۶
۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلُوا اتَّبِعُوا الْحَقَّ أَهْوَاؤُهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ مَنْ فِيهِنَّ بَلَّ آيَاتُهُمْ
بِلَاكِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَارَجَ رِيَاكُ خَيْرٌ هُوَ خَيْرُ السَّالِقِينَ
اگر حق انکی خواہشوں کی پیروی کرتا تو ہر آئینہ فاسد ہو جاتے آسمان اور زمین اور وہ لوگ یا وہ چیزیں
جو ان آسمانوں یا زمینوں میں موجود ہیں بلکہ ہم نے عطا کیا انکو انکا ذکر پس وہ اپنے ہی ذکر سے اعراض کرتے ہیں
کیا تم ان سے کسی خرچ کا سوال کرتے ہو پس خرچ تمھاری پالنے والی کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق مہیا ہے
آیت میں ان تفصیلات سے بحث مطلوب ہے۔

(۱) قُلُوا اتَّبِعُوا الْحَقَّ أَهْوَاؤُهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ مَنْ فِيهِنَّ بَلَّ آيَاتُهُمْ
بِلَاكِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَارَجَ رِيَاكُ خَيْرٌ هُوَ خَيْرُ السَّالِقِينَ
فصل اول اشیا ہے ہم اس دعوے کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں کرتے بلکہ عالم کے طبع یا اس
جو جو چیزیں ہیں ان سب میں ہمارا یہ کلیہ جاری اور ساری ہے یہاں تک کہ وحدت حقیقی کا ایک عکس و صورت ہی
پر پڑا ہے تو اس میں بھی یہی جلوہ نظر آ رہا ہے باین معنی کہ اگر ہم وحدت حقیقی سے قطع نظر کریں تو وحدت مجازی
جو ظاہری نظریں وحدت ہے وہ بھی اصل بعض اشیا معلوم ہوتی ہے اور جس مجموعہ پر اور جس متکثر نے نظر ڈالی
جاتی ہے قوت عاقلہ اپنے ایک انتقال میں وحدت کی طرف کھینچ جاتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عموماً اصل متکثر

وحدت ہوتی ہے بلکہ اس حکم عقل سے اگر ہم تھوڑی دیر کے لیے قطع نظر کریں تب بھی ہم اس امر کا منکر نہ
سوال کر سکتے ہیں کہ کسی ایسے کثیر کا نشان دو جو بغیر شمول وحدت کثیر ہو گیا ہو عالم کی نظیریں جو جابجائی
مگر ایسے کثیر کا پتہ نہ ملے گا جو بغیر احانت وحدت متکثر ہو گیا ہو لہذا جو کچھ اجزا مجموعہ عالم میں نظم و انضام
نظر آ سکتی ہیں ان سب کا مرجع و ملاز وحدت ہے ان باتوں پر ایک غور کی نظر ڈالنے سے یہ امر منکشف
ہو سکتا ہے کہ کثرت کے لیے سیکڑوں نظیریں ہو سکتی ہیں اور وحدت اپنی آپ ہی نظیر ہے انتفاء عقل
نظیریں برگ و بحر شاخ و ثمر پر ایک نظر کر رہے نواۃ کی طرف ذہن فوراً منتقل ہو جاتا ہے کہ انکی نشوونام
اسی کی طرف منجھو انسانی افراد کا انتشار اور انکی کثرت آدم کی طرف منجھو خود انسان میں اعضا و جوارح کی
کثرت لطف کی طرف منتہی ہے اس میں افراد جو انات بھی شریک ہیں تمام قوائے متصرفہ کی جس حرکت کی انتہا
روح کی طرف ہوتی ہے اس میں کثرت مثالیں یہی تھیں جو وحدت مجازی کی حیثیت سے حصول وقوع ہوتی ہیں
یہ کیا خیال ہو سکتا ہے بسط حقیقی اور واحد صرف کی طرف کہ وہ تو بدرجہ اولیٰ اصل اشیا ہونے کے لائق
ہے کیونکہ وحدات مجازیہ جو نظر ظاہری میں اصول نظر آتے ہیں وحدت واقعہ و حقیقیہ تو انکی بھی اصل ہے
اس اصل کے تلاش کرنے میں قریب سب عقلاً متفق ہو کر شخص میں در ماندہ ہو گئے ڈھونڈھا ضرور مگر اکثر
نے اس گہرے بکا و نا یاب کو کثرت میں ڈھونڈھا کر درون افراد سامنے آئے شخص میں جو ک گئے وحدت تو ملی مگر
جسکو واحد سمجھا تھا وہ نظر کا دھوکھا تھا کیونکہ وہ کثرت سے ملوث ملا بہ طور کچھ بھی ہوا ہو یہ ضرور ہوا کہ
وحدت بہانہ تسلیم کی گئی کہ اسی بر صانع کا انحصار ہو گیا اور جھوٹوں نے تین نئے وہ بھی جاسے تین کو جب
ہاتھ سے بچائے بہانہ کہ توحید فی التثلیث سے تعبیر کی اگرچہ وہ لغوی ہی گئے تنویر انھوں نے اس اصل
مسلم سے کنارہ کشی کی مگر تقسیم میں شر و خیر کے لیے ایک ہی فاعل تجوڑ کیا عرب کے بت پرست کی عقلیں
اس حد پر کج تھیں کہ ان تمام براہین سے کنارہ کشی کر کے اور حکم عقل سے گزر کے ایک دم سے تین سو ساٹھ
ان کو تسلیم کر لیا کہ یہی ہمارے معبود ہیں کوئی بر مان اور کوئی دلیل انکے ہاتھ میں نہ تھی جس سے
ہمارے مطلب کو ثابت کر سکتے لیکن صرف یہ امر کہ انکے باب داد کا شبوہ ہی تھا آؤ لوگوں کا نام
اور جو جب وحدت چھوڑ دی تھی تو راہوں کی کثرت سے خداؤں کی کثرت پیدا ہو گئی تھی مگر وحدت بھی

لواہین سے ایک بھی خدا نہ تھا وہ مکان عالیشان جو ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کے ہاتھوں بنایا گیا تھا وہ خود اسی خدا سے واحد و یکتا کے برگزیدہ مخلوقوں کا بنایا ہوا تھا وہ خود مادہ مخلوقہ سے مجسم اور مخلوقوں کے ہاتھ کے بنائے ہوئے تھے ان کمینوں کو اپنے شکن ہوئیں اسی کے گھر کے دیوار کی خیلج تھی اسی کے مخلوقوں کی صنع و ساخت کی خیلج تھی معذک پھر خدا سلیم کے جاتے تھے انسانی زمین جو اس کے خیس نفس کے مقتضائیں داخل ہوئی ہیں اس لیے وہ بغیر قوت عاقلہ سے کام لے ہوئے اس نے درازہ احتیاج کو خود وسیع کرتا ہے ایک دروازہ کریم لاکھوں ابواب یثیم سے بہتر اور زافع تر ہے گرسائل کج فہم کو اپنی شناخت بھی تو ہو کہ کونسا باب کریم ہے وہ ہر دروازہ کا قاصد اور ہر کس و ناس سے سائل ہوتا ہے ہر زمین خیال آتا کہ ہزار جگہ کی ناکامیابی اور ذلت سے کہیں بہتر ہے وہ باب جہان سے سائل رہی نہیں ہوتا وہ دراصل وہی باب ہے جس کا سائل محتاج ہے جس کا سائل محتاج نہیں ان سے ہرگز مطلب نہیں ہو سکتا لاکھ سر ذلت انکی ابواب پر جھکا یا جائے احتیاج ہی کیا کم ذلت ہے جو یہ ذلت ہزار جانب بیکار اور بیوجہ احتیاج ظاہر کرنے سے ظاہر کیجائے عرب کی عزت دار قوم میں یہ ذلت پھیلی ہوئی تھی کہ انھوں نے اپنے تئیں تین سو ساٹھ خداؤں کا محتاج قرار دے رکھا تھا اور ایک خدا ماننے والے انکی نظر میں بھی عزت رکھنے والے تھے کہ وہ اس کثیر احتیاج سے جھٹ کے ایک ہی کے محتاج تھے اور نیز یہ بھی فرق تھا کہ انکا محتاج الیہ محتاج نہ تھا اور انکا محتاج الیہ محتاج تھا جو نبی انکو اس اصل پر سس کی طرف پھرنوالا اور انکو اس ذلت سے نکالنے والا تھا اس سے انھیں کثیر کے چھوڑنے پر تکرار بھی لہذا کہا گیا قُلْ اَتَّبِعْ الْحَقَّ اِنَّهُ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ فَالْاَرْضُ (قَالَ الرَّسُولُ فِي بَيَانِهِ) اَلَا قُلْ اِنَّ الْفَقْرَ كَانَ اَمْرًا مَرِئًا اَنَّ الْحَقَّ فِي اتِّخَاذِ الْهَيْئَةِ مَعَ اللَّهِ لَكِنْ لَوْ صَحَّ ذَلِكَ لَوَقَعَ الْفَسَادُ فِي السَّمَوَاتِ اَوِ الْاَرْضِ عَلَى مَا قَرَّرْنَا فِي دَلِيلِ التَّحَايَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا اِلَهَةٌ اِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فخر رازی تفسیر میں اس آیت کی کہتا ہے کہ اول یہ کہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ متعدد خدا قرار دینا حق ہے حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو نظام عالم کی ابتری اور آسمان و زمین کا فساد ایک ضروری بات تھی جیسا کہ دلیل تالیف میں ضمن قول بَارِعَلَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا اِلَهَةٌ اِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا میں ہم اسکی تقریر کر چکے ہیں۔ آیت میں علاوہ

تصریح کے اس امر کا اشارہ بھی ہے کہ ہونہیں سکتا کہ حق کسی چیز کا اتباع کرے اور یہ اشعار جنہوں نے
 سے معلوم ہو سکتا ہے اول زبان کی حیثیت سے دیون کہ کالیہ کو استعمال اور یقین امر و نہ
 کیا جاتا ہے جو نہیں ہو سکتیں لہذا اگر اس قاعدہ کو تسلیم کر کے اس مطلب پر نظر کریں تو قبل اسکے کہ
 اس شرط کی لئے ہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ امر ہو سکتا ہے یا نہیں ثانیاً اسلئے کہ دو حال سے یہ بات
 خالی نہیں یا تو اتباع حق للحق ہوگا یا اتباع حق للباطل ہوگا کیونکہ تمام اشیاء ان دو باتوں سے باہر
 یا وہ حق ہیں یا باطل اگر اتباع حق للحق ہوگا تو متبع بالکسر و متبع بالفتح دونوں میں تفرقہ ہی نہیں ہم
 اتباع کا ذکر بیفائدہ کیونکہ کریں کیونکہ حق بہر طور حق ہے آئین متبع اور متبع کا تفرقہ من حیث الحق
 موجود نہیں اور اگر اتباع حق للباطل ہے تو حق کے حق ہونے میں قبح ہوئی جاتی ہے لہذا اگر
 بحکم عقل کہ حق کسی کی پیروی کرے ثالثاً اتباع میں کوئی غرض خاص ہوتی ہے جو متبع کے
 بواسطہ اتباع حاصل ہوتی ہے اور جسکی تحصیل کے لیے اتباع ضروری ہوتا ہے اور حق کون سے جو
 سے خالی ہے نہ کہ اتباع سے اسکو وہ حاصل کرے لہذا سخت بعقلی ہے کہ حق کو اتباع سے منسوب
 بان اور جیزین افعال و اقوال میں سے اگر اتباع حق کریں تو وہ بھی اس اتباع سے خلعت گرا کر
 پہن سکتے ہیں اسوجہ سے حق اور وہ جو مادی الی الحق ہے اس امر کا سزاوار ہے کہ اسکا اتباع
 لیکن ذرا اس امر کا لحاظ رکھ کر کہ صفت حق سے وہ متصف نہ ہو مابین منی کہ وہ متبع ہو تو یہ صفت
 کلام جناب ہمارے ہم استفادہ مستنبط کر سکتے ہیں اَمَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ اَحَقُّ اَنْ يَتَّبِعَ اَمْرًا
 لَا يَهْدِي اَمْ اِذَا اَنْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي اَمْ يَهْدِي
 کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے یا وہ جس نے ہدایت نہ پائی ہو بغیر اس کے کہ اسکو ہدایت کیجاوے
 حق بلتامل بالنصریح بالعلی صوہتا پکار رہی ہے کہ ایک ذرا با دیان طریق میں نظر غور کر کے اتباع
 دو فریق ہیں جو داعی الی الاتباع ہیں ایک وہ جنکو خدا نے حق کی طرف راہ دکھانے والو ہیں
 قرار دیا ہے اور ایک وہ جنہیں ابھی خود ضلالت ہے اور انھوں نے راہ ہدایت نہیں پائی
 راہ ہدایت بتائی جائے ان دو فریقوں میں زمین اور آسمان کا تفرقہ ہے ایک میں توا

حق شناسی ہے کہ وہ مادی راہ حق بین انکی ہر ایت پاسے کا کیا ذکر جو خود اور دن کو حق تک پہنچا سکتے ہیں اور ان میں فعالیت اس امر کی موجود ہے کوئی حالت منظرہ نہیں چھپا کر دیکھ سکتی اس مقال کا شاہد ہے اور ایک بین ابھی حق رسی ہی موجود نہیں حق رسانی تو شے دیکر ہے اس کا کیا ذکر ہے اور اس طرح کے فریق ان دونوں حالتوں سے دنیا میں موجود ہیں والا اس خطاب کا حاصل ہی نہیں اس توصیف فریقین کے بعد خود ہی سوال مجازی فرماتا ہے کہ بتاؤ ان دو فریقوں میں سے کون سا فریق قابل ولایت اقبال ہے یہ یا وہ کوئی شک نہیں کہ عقل پہلے کو سزاوارتر بتلاتی ہے اور دوسرے کو سزاوارتر نہیں بتلاتی چہ جائیکہ سزاوارتر بتلاتی ہو نہ تو ہم ہو کہ لفظ الحق بتاتا ہے اس امر کو کہ انکی پیروی بھی سزاوار ہے اگرچہ فریق اول کی پیروی سزاوارتر ہے کیونکہ یہ حسن مجاہدہ کلام مجید ہے اور زجر پر زجر ہے جب کا محصل اس طرف راجع ہے کہ اگر کتھاری نظریں انکی پیروی زیبا ہے تو فریق اول جو دراصل مادیان طریق بین انکی پیروی زیبا تر ہے اور کیونکہ جناب باری اور کا اتباع تجویز فرما سکتا ہے یا عقل تجویز کر سکتی ہے کہ جو موصوف لا یہدی الّا ان یتدی ہو وہ قابل اتباع و پیروی قرار پا سکتا ہے یہ اسی قلیل کا کلام ہے کہ **مَا يَكُنْ إِلَّا السَّجُنَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا لَدَّ عُنُوقِي إِلَيْكَ** ہرگز ہرگز جناب یوسف کے نزدیک وہ امر جسکی طرف زلیخا اور اسکی سہیلیاں آپ کو بلارہی تھیں کسی حد پر بھی محبوب نہ تھا لیکن یہ قول اسکی بنا ہی ہے کہ اگر وہ محبوب ہو کسی کو تو مجھے زندانی ہونا زیادہ محبوب ہے۔ **فَالْحَلُّ لَا شَكَّالُ** اب یہ امر غور طلب ہے کہ دعویان حق میں سے وہ کون لوگ ہیں جو اس صفت حق سے موصوف ہیں اور وہ کون ہیں جو دوسری صفت سے موصوف ہیں کبھی ایک فریق کی بھی معرفت اگر کما حقہ ہو جائے تو دوسرے کا آپ بتا لگ جالی کیونکہ **تَعْرِفُ الْأَشْيَاءَ بِأَصْنَافِهَا** اب میں ایک فریق کو بھنوائے دیتا ہوں کتاب علی خطاب **مَنْ عِنْدَ الْحَقِّ آتَى** اور اس کتاب کی صفت کیا **بِالْحَقِّ نَزَّلْنَا لَهُ بِالْحَقِّ نَزَّلَ جِئَا جَاءَ تَحَا** ویسا ہی ہوا لا ینخرج من الحق الا الحق کتاب بحق نازل ہوئی **تَأْتِي لَهُ آتُونَا بِالنِّزَالِ الْقُلَانِ الْحَقِّ قِ** الصّوَابِ قِ هُوَ أَنْ يُقَى مِنْ بِهِ فَيَعْمَلُ بِمَا فِيهِ فَانْزَلِ بِالْحَقِّ لَكِنَّهُ يَتَضَمَّنُ الْحَقَّ

صرف اور کلام اللہ الباطل من بین یدیکہ فالکلم من خلفہ کا صداق ہی بمنزلہ قلب ہے اور عترت طاہرہ رسالتا بکبریا ازبان ہے دلی بات جب تک سمجھ میں نہیں آتی جب تک وہ زبان نہ آئے یوں قرآن مجید کی بات جب تک زبان عترت تک نہ آئے ناممکن ہے کہ کوئی سمجھ سکے کہ اُسکا نشان کیا ہے اور اسی کی طرف حدیث ثقلین راجع ہے پس دراصل جو نزاع میں خلفائے جو رو عترت کے باب میں تھیں وہ سب راجع قرآن کی طرف تھیں اگر حق کسی کا تابع ہوتا یا قرآن کسی کی بیعت کرتا تو امام حسین علیہ السلام بھی بزمید معون کی بیعت کر لیتے کل کی بات تھی کہ سیدہ زہراؑ بیعت رضوان واقع ہوئی اور سیدہ من رجال و نسا کی دوسری بیعت واقع ہوئی ایک ہاتھ وہ تھا جو رسالتا بکبریا کا ہاتھ تھا جس سے مومنین متمسک ہو رہے تھے بیعت رضوان جس بیعت سے خدا خوشنود ہوا تھا اور آیت نازل فرمائی تھی لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَدَا رَضِيَ مَوَاسِنِ اس لیے کہ انھوں نے بیعت کی تم سے اسے رسولِ شجر کے نیچے۔ ہر چند کہ اس میں بھی قید مومنین لگی ہوئی ہے اور ہر ایک کے لیے مفید نہیں تاہم یہ بیعت رضوان وہ تھی جس میں خیرِ بزرگ کا دادا اسٹریک تھا نہ داوی بلکہ وہ اسی طرح سواد کفر میں تھے ہاں سال ششم میں ابوسفیان نے اور اسکی زوجہ ہند نے اسلام قبول کیا تھا وہ اُنکی بیعت جس حیثیت کی تھی تاریخ دان لوگ خوب جانتے ہیں کہ وہ عاجزی کی بیعت تھی خیر ایک دن وہ تھا کہ رسالتا بکبریا کے ہاتھ پر بیعت ہوئی تھی اور ایک دن وہ تھا کہ بزرگ سافاسق انھیں کے نواسے سے بیعت طلب کرتا تھا وہ ہاتھ اُس شقی کے وہی نہیں ہاتھ تھے اور یہ دست طاہرہ وہ تھے جو اسی ہاتھ کی شاخ تھے جس پر بیعت رضوان واقع ہوئی تھی میں تو بیان کر چکا ہوں کہ شانِ حق سے ابتلع نہیں ہے امام حسین علیہ السلام کی حالت بتاتی تھی رضا سے جناب باری پر وہ تابع رضا سے غیر ناممکن تھی کہ ہوا و روہ غیر بھی کون جو بزرگ سافاسقی فاجر و فاسق ہو کیا نسبت تھی اور کویا کسی فرد کو جگر گوشہ رسالتا بکبریا سے خود اس کے باپ نے شہادت دی ہے باکیزگی نفس مبارک پر اس وقت جب حضرت نے ایک اُسکے خط کے جواب میں نامہ لکھا ہے اور اس میں اپنے نقص عہود و بیان کا الزام غیر مدفوع دیا ہے فَلَمَّا قَسَّ عَمَّا يَافِيَةِ الْكِتَابِ قَالَ لَقَدْ كَانَ

فِي نَفْسِهِ ضَبٌّ مَا أَشْعُرُ بِهِ فَقَالَ يَزِيدُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَعْجَبُهُ جَوَابُ أَبِي صَعْبٍ إِلَيْهِ نَفْسُهُ
 قَاتِلًا كَمَا فِيهِ أَبَاهُ بِشَرِّ فَعَلِهِ قَالَ يَا دَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ
 أَمَا رَأَيْتَ مَا كَتَبَ بِهِ الْحُسَيْنُ قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ قَاتِلُهُ الْكِتَابُ فَقَالَ وَمَا يَصْنَعُكَ
 أَنْ تُجِيبَهُ بِمَا يُصْعِقُ إِلَيْهِ نَفْسَهُ وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ فِي هَوَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ يَزِيدُ
 كَيْفَ رَأَيْتَ رَأَيْتُ فَضِيكَ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ أَمَا يَزِيدُ فَقَدْ أَشَارَ عَلَى بَعْضِ رَأْيِكَ
 قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَدْ أَصَابَ يَزِيدُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ أَخْطَأْتُ مَآرَأَتِي
 لَوْ أَنِّي ذَهَبْتُ لِعَيْبِ عَلِيِّ مُحَقِّقًا مَا عَسَيْتُ أَنْ أَقُولَ فِيهِ وَمِثْلِي لَا يُحْسِنُ
 أَنْ يُعَيِّبَ بِالْبَاطِلِ وَمَا لَا يَعْرِفُ وَمَتَى مَا عَيْبْتُ رَجُلًا بِمَا لَا يَعْرِفُ
 النَّاسُ لَمْ يُحْفَلْ بِهِ قَابِضًا حَبِيبًا وَلَا يَرَى إِلَّا النَّاسُ شَيْئًا كَذَبًا
 وَمَا عَسَيْتُ أَنْ أُعَيِّبَ حُسَيْنًا قَالَهُ مَا أَرَى لِلْعَيْبِ فِيهِ مَوْضِعًا
 جب معاویہ نے اُس خط کو پڑھا تو کہنے لگا کہ میں نہ جانتا تھا کہ حسین کے دلین ایسا کینے
 دیرینہ ہے۔ یزید نے کہا کہ ایسا جواب لکھ حسین کو جو اُنکے نفس کو اُنکی نگاہوں میں ذلیل کر دے
 اور اس خط میں اُنکے باپ کی برائیاں بھی لکھ۔ ابھی یہ ذکر تھا کہ عبداللہ ابن عمرو بن عاص دخل مجلس
 ہوا۔ معاویہ نے کہا کہ کیوں عبداللہ حسین کا خط دیکھا اُس نے کہا کہ کیا خط۔ معاویہ نے مضمون
 خط سے آگاہ کیا عبداللہ نے محض معاویہ کی خوشی کے لیے کہا ایسا جواب کیوں نہیں لکھا کہ جو اُنکو
 انہیں کی نگاہوں میں ذلیل دکھائے یزید نے کہا کہ کیوں امیر میری رائے کیسی تھی۔ معاویہ ہنس اڑا
 عبداللہ سے کہا کہ یزید نے بھی یہی رائے دی تھی۔ عبداللہ نے کہا کہ اچھی رائے دی یزید نے۔ معاویہ
 نے کہا کہ تم دونوں نے خط کی آگاہ ہو کہ میں علی کا کوئی عیب اگر حقیقتہً ڈھونڈ بھی لوں تو اُنکو
 زبان سے نہیں نکال سکتا اور میرے امثال اس بات کو اچھا بھی نہیں سمجھتے کہ کسی کو عیب لگائیں اور
 باطلہ کا اور اون چیزوں کا جسے لوگ ناواقف ہوں اور اگر کوئی ایسا عیب کسی کو لگا دیا جائے
 جسکو لوگ نہ جانتے ہوں تو اس عیب اور عیب لگانے والے کی طرف کچھ اعتنا نہیں کیجاتی بلکہ لوگ

سے لائے خیال کر کے اس کی تکذیب کر دیتے ہیں۔ اور میں حسین کو عیب نہیں لگا سکتا خدا کی قسم
 میں کوئی عیب حسین میں نہیں پاتا۔ صاف ظاہر ہے کہ بہاؤ جمال حق اس اشتہار اور اس حیثیت پر
 تھا کہ معاویہ کو تعیب میں کچھ باک نہ تھا مگر اُسے لوگوں کا خوف تھا کہ وہ تکذیب کرے گی یہاں تک
 کہ وہ اپنی عبارت میں اس بات پر نص کر رہا ہے کہ آپ میں کسی قسم کا عیب نہیں دیکھتا جب شمن
 ڈھونڈنے سے عیب نہ پائے تو دوست کہاں قادر ہیں کہ بچہ کسی عیب کا لگائیں بس شمن دوست
 کو ملا کر دیکھیے تو مجموعہ عالم شاہد ہو جاتا ہے کہ ذات مبارک جناب غاس آل عباس مظہر حق تبارک
 و تعالیٰ میں یہ عبارت بھی تھی وَلَيْسَ اللَّهُ بِنَاسٍ لَا خَذْلَكَ بِالْظَنَّةِ وَقَتْلِكَ أَوْلِيَاءَهُ عَلَى اللَّهِ وَنَفْسِكَ
 أَوْلِيَاءَهُ مِنْ دُورِهِمْ إِلَى الدَّوْلِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَخَذَ لَكَ النَّاسُ بِبَيْعَةِ أَمْنِكَ غُلَامٍ حَدِيثٍ بَشَرًا كَمُزْجٍ قِيلَ قَبْلُ بِالْمَكَلَامِ
 (ہاں اسے معاویہ) وہ تیرا لوگوں کو بدگمانیوں پر قتل کرنا۔ وہ دوستانہ خبر پر متنب رہ کر
 انکا شہید کرنا وہ انکی آوارہ وطنی وہ بیعت یزید شرا بخوار کے لیے تیری کوششیں۔ کیا یہ باتیں خدا کو
 بھول سکتی ہیں۔ یہ جو تعیب یزید ملعون فرمائی ہے یہ اس حد پر وضع اور علی امر تھا کہ معاویہ باوصف
 اس کے کہ یزید کا باپ تھا رو برقا در نہ ہو سکا اور اس کے جواب سے باز رہا اسکی بیعت امام حق کہو نہ کر
 کرتا آج کل وہ زمانہ ہے کہ حق بھی نوحہ کر رہا ہے کہونکہ اسکا حافظ و ناصر اسی کی حمایت میں قتل
 ہو گیا عتبہ بن ابی سفیان کو جب یزید نے مدینہ میں اخذ بیعت کے لیے بھیجا ہے اور اسنے
 امام حسین علیہ السلام سے بیعت یزید کا سوال کیا ہے تو حضرت نے فرمایا يَا عْتَبَةُ قَدْ عَلِمْتَ
 أَنَّا أَهْلُ بَيْتِ الْكَرَامَةِ وَمَعْدَنُ الرَّسَالَةِ وَأَعْلَامُ الْحَقِّ الَّذِينَ آتَى دَعَاؤُهُ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَنَا أَنْ نَطْقَ بِهِ أَلْسِنَتَنَا فَانْطَقَتْ بِأَذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ لَعَنَتْ
 سَمِيعَتَ حَبَشَةٍ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ الْخِلَافَةَ فَحْشَمَةٌ عَلَى وَلَدِ أَبِي سَفْيَانَ
 وَكَيْفَ أَبَا يَعْرِ أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ قَالَ فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا كَمَا لَعَنَ عْتَبَةَ
 تو جانتا ہے کہ ہم لوگ اہلبیت کرامت و معادن رسالت ہیں اور حق کی ایسی نشانیاں ہیں کہ
 خدا نے حق کو ہمارے دلوں میں ودیعت کیا ہے اور حق کے ساتھ ہماری زبانوں کو گویا کیا ہے

اسے عقوبہ یقیناً تو تیرے میرے جد کو سنا ہے کہ فرمایا کرتے تھے کہ خلافت اولاد ابوسفیان پر
 حرام ہے اسے عقوبہ پھر ہم کہہ کر بیعت کر لیں اُن لوگوں کی جگہ ہمارے میں رسول اللہ فرمائے
 ہوں۔ یزید شقی کو اس ملعون نے اطلاع دی اس کے جواب میں کہا اِنَّمَا بَعْدُ خِلَافَةُ آكَافٍ
 لِّكَتَابِي هَذَا فَيَجْعَلُ عَلَيَّ يَحْيَى ابْنُ قَبِيْنٍ لِي فِي كِتَابِكَ كُلَّ مَنْ فِي عِلِّي كَوْنِ
 عَنْ جَعْدَتَا قَالَتِ لَكِنَّ مَعَ الْجَوَابِ رَأْسُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَبْلَكُمْ ذَلِكَ الْحُسَيْنُ
 فَهَمَّ بِالْخُرُوجِ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ إِلَى أَرْضِ الْعِرَاقِ فَلَمَّا أَقْبَلَ رَاحَ لِيُوقِعَ الْقَتْلَ
 إِلَى مُسَيِّدِ النَّبِيِّ فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الْقَبْرِ فَسَطَعَ لَهُ نُورٌ مِنْ الْقَبْرِ فَعَادَ إِلَى مَوْضِعِهِ
 أَلَا بَعْدَ تَحْكَوْهُ مَعْلُومٌ بِهَذَا حِسْوَ قَتْلِ مِيرَاثِ خَطِّ جُكُوْطِ نُوْزِ الْجَوَابِ لَكُنَّا أَوْ أَلَا كَوْنِ تَحْصِيٍّ بِرِي طَاعَتِ
 سَ عَلِيٍّ دَہ ہو گیا ہو تو اس سے اطلاع دینا لیکن جواب کے ساتھ حسین کا سر ضرور بھیج دینا
 جب امام حسینؑ کو یہ خبر ہوئی تو آپ نے اس امر کا قصد کر لیا کہ مدینہ چھوڑ کے سرزمین عراق کی طرف
 نکل جائیں جب یہ قصد مصمم ہو گیا تو آپ شب کو مسجد میں تشریف لائے اس لیے کہ نانا کی قبر سہرخت
 ہوئیں جب قریب قبر مظہر ہوئے تو نور سے کے لیے نانا کی قبر سے اک نور ساطع ہوا اس نور کو
 دیکھ کر نہیں معلوم حسینؑ کے دل پر کیا گذر گئی کہ پھر آپ سے وہاں ٹھہر نہ گیا اپنے مکان کی طرف
 واپس آئے فَلَمَّا كَانَتْ اللَّيْلَةُ الثَّانِيَّةُ رَاحَ لِيُوقِعَ الْقَبْرَ فَقَامَ يُصَلِّي فَأَطَالَ تَنْعَسَ وَهُوَ
 سَاجِدٌ فَجَاءَهُ النَّبِيُّ وَهُوَ فِي مَنَامِهِ فَأَخَذَ الْحُسَيْنُ وَضَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَجَعَلَ يُقَبِّلُ
 بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ يَا بَنِي آدَمَ كَأَنِّي أَرَاكَ مُرَّةً مَلَأَ بِكَ بَيْنَ عَصَايَتِي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ
 يَرْجُونَ شِفَاعَتِي مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ خَلْقِي يَا بَنِي آدَمَ قَادِمٌ عَلَيَّ أَبِيكَ وَأُمُّكَ وَ
 أَخِيكَ وَهُمْ مُسْتَأْنَفُونَ إِلَيْكَ فَإِنَّ لَكَ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَاتٌ لَا تَنَالُهَا إِلَّا بِالشَّهَادَةِ
 فَأَنْتَ الْحُسَيْنُ مِنْ تَوْحِيدِ بَالِكِيَا فَأَيُّ أَهْلِ بَيْتِي فَأَخْبَنَ هُوَ بِالرُّؤْيَا إِلَى الْخَيْرِ الرَّابِعَةِ
 جب دوسری شب ہوئی تو آپ قبر رسول پر تشریف لائے اور دیر تک قبر پر نمازین پڑا کے
 بعد فراغت سجدے میں جا کر حضرت برغوثہؑ کی طاری ہوئی عالم روم میں رسول اللہ تشریف لائے

اور جو شجرت میں نوا سے کوسینہ سے لگایا اور پیشانی پر بوسہ دیکر فرمایا کہ حسین میرا بابِ تجر
فدا گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ تو خاک و خون میں غرق رہا ہے میری امت کے لیے گروہ میں
جو میری شفاعت کا امیدوار ہے حالانکہ خدا کے نزدیک اس کے لیے کوئی بہرہ اور نصیب
نہیں اسے فرزند تو عنقریب اپنے باپ اور بھائی کے پاس آئیگا وہاں ہے اور یہ سب ترے
مشتاق ہیں اسے فرزند تیرے لیے جنت میں کچھ درجہ معین ہیں کہ جو بغیر شہادت کے نہیں مل سکتے
یہ خواب دیکھ کر امام حسینؑ روتے ہوئے بیدار ہوئے اور اپنے بیعت کے پاس آئے اور ان سے
تمام خواب بیان کیا چند باتیں قابل لحاظ ہیں ایک یہ امر کہ شب کو تشریف لیکے نانیاً سطوع
نور قبر مبارک سے پہلا امر بظاہر اسوجہ سے تھا کہ جناب کو خوف قتل دن کو تھا حرم رسول میں
یہ خوف تھا دوسرا حرم خدا تھا وہاں کی کیفیت آئندہ معلوم ہوگی سطوع نور ایک وہ حالت
دکھانا ہے جو بچپنی کی حالت میں بخود ہی سے کوئی امر ہو جاتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ التماس
قر سے نوا سے کے لیے باہر چلے آئے نَعَادَ إِلَى مَوْضِعِهِ کا جملہ محل ہے نہ معلوم ضمیر میں نور کی
طرف راجع ہیں یا حضرت کی طرف اگر حضرت کی طرف راجع ہوں تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ حالت
نظر آئی کہ امام حسین علیہ السلام اسکا نظارہ نہ کر سکے اور آبِ بلٹ آئے لَا لَقْنَةُ اللَّهِ
عَلَى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْصَلِبُونَ

مجلس دوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهُمْ مُّعْتَصِنُونَ تَسْتَغِيثُ حَرْجًا خَرَجَ رَيْكَ خَيْرٌ
وَهُوَ خَيْرُ الْمَآزِ يُبَيِّنُكَ أَمَّا تَبَارِعُ أَمْ نَكِي خَوَاهِشُونَ كِي تَوَهَّرَ أَلْمَنَةُ فَاسِدٌ هُوَ جَانِ السَّمَانِ
اور زمین اور وہ چیزیں جو ان زمینوں اور آسمانوں میں ہیں بلکہ ہم نے انکو انکا ذکر دیا ہے پس وہ
اپنے ہی ذکر سے اعراض کرینو اے میں کیا تم ان سے سوال کرتے ہو کسی خرچ کا پس خرچ تیرے

ہر دو گار کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رساندگان ہے۔ کل میں نے اس امر کو بیان کیا ہے کہ
 حق میں اتباع کی صلاحیت ہی نہیں بلکہ اس میں قبیح ہونے کی قابلیت ہے اور جب اس میں مطلقاً
 شان اتباع نہیں تو کیونکر ممکن ہے کہ وہ خواہشوں کی پیروی اور تبعیت کرے دراصل جتنے دل
 میں اتنی خواہشیں ہیں بلکہ اس سے زائد اس لیے کہ ایک ایک دلیں ہزار ہزار خواہشیں ہوتی ہیں ہاں
 ممکن ہے کہ کہا جائے کہ ہر ایک شے میں جتنے دل میں اتنی خواہشیں ہونگی لیکن یہ بھی خلاف ہر اس لیے
 کہ انسان اپنی فصول ثلثہ صبی و شباب و شب و شب پر نظر ڈال کر دیکھ سکتا ہے کہ ایک ہی چیز میں اس کی خواہش
 تین قسموں سے ہوگی مثلاً فرض کیجئے روپیہ ہے بچہ اسے اس لیے چاہے گا کہ اس کی چمک سے اس کے
 رغبت ہے اور وہ اس کو آلہ لعب مین کرتا ہے اور شباب میں اس کی الفت کے وجہ اور میں ملاؤ فانی
 مرغوبات شہوانی مطاعم و ملاعب و ملابس منلح کے صرف کریمین اس سے استمداد مطلوب ہوتا ہے
 شب میں وہ دونوں غرضیں زمانہ کے ساتھ گزر جاتی ہیں اور ایک تیسری قسم کی غرض اس سے شغل
 ہوتی ہے تو ریث اولاد یا وجوہ خیرات و حسنات اور وجوہ جو خیال شب کے مناسب ہوں یا
 ہو سکتے ہیں ان امثلہ سے معلوم ہوا کہ شے واحد میں انسان واحد از منہ مختلفہ میں اپنی اغراض کے
 اختلاف کو پہچانتا ہے بلکہ یہ ممکن ہے کہ ایک غرض انسانی مختلف ہو جاتی ہے صبح کو کچھ اور غرض
 دوپہر کو کچھ اور شب کو کچھ اور بلکہ مطلب واحد جواز عدم مرغوب ہو وہ بھی غیر مرغوب ہو جاتا ہے وقت
 جب بہتین اشیاء کی بدل جائیں فرض کرو کہ زید عمر و کا قرضدار تھا اور اس کا قرض نہ ادا کرتا تھا
 حاکم شرع نے عمر و کو زید سے اس کا قرضہ دلوا دیا عمر و نے اس حکم شرع کو نہایت قدر کی نظر سے
 دیکھا اور اس وقت عمر و کے نزدیک جب قدر یہ حکم متضمن انصاف ہے کوئی دوسرا حکم اس طرح نہیں
 دیر کے بعد خالد نے عمر و پر دعویٰ دین کر کے اپنے مدعا پر بیعتہ نصب کر کے ثابت کر دیا کہ عمر و خالد کا
 قرضدار ہے اور حاکم شرع نے بمقتضائے ثبوت و ادائے شہادت عمر و سے خالد کا قرضہ دلویا ایک
 عمر و کے دل سے کوئی پوچھے کہ کیا یہ حکم اسی صفت اعلیٰ برائے دلیں اب بھی باقی ہے نہیں
 ہرگز نہیں اس حکم میں اور اس حاکم میں صد با عیوب پیدا ہو گئے و الحق مصحح اور یہی ہم اپنی آنکھوں نے

دیکھتے ہیں اور ہم کیا دنیا دیکھتی ہے حقیقت میں خوبیان خوبیان ہیں اور عیوب عیوب ہیں
 چاہے وہ دشمن میں پائے جائیں یا دوست میں مگر نہیں ہم خطا کرتے ہیں ہمارے غیرے اگر کوئی
 عیوب بات کی اُس کے اظہار میں کوشش ہے اور اپنی برات کے اظہار میں کدے اور اگر ہم نے
 خود کوئی بات کی خود ہی اب اسکا اعادہ جو کچھ غیر کے باب میں کہا تھا نہیں کرتے اگر اسکا کوئی اظہار
 یا اسپر کوئی زجر کرتا ہے تو اُس کے دشمن ہو جائے میں کچھ دیر نہیں لگتی حدیث قدسی میں قریب قریب
 اسی مضمون کے فرمایا ہے جب کا خلاصہ غالباً ان معنوں میں ادا ہو جائے کہ ابن آدم وہ ہاتھ بڑی
 میرے پاس آتی ہیں کہ اگر تیری صفیں تجھ تک پہنچیں اور تو ان صفوں کا صاحب کسی غیر کو سمجھے
 تو تو انکا دشمن ہو جائے پھر اب فرمائیے کہ جب اختلاف آرا کی کوئی حد باقی نہیں رہی اور خواہشیں
 یوں بدلتی رہتی ہیں تو حق کیونکر آنگی پر وہی کر سکتا ہے اس صورت میں شئی ثابت غیر ثابت ہو جاتی
 اور حق وصف حقیقت پر باقی نہیں رہے گا اس کثرت کو جس کو میں نے اس طویل بیان میں
 ظاہر کیا ہے اُسکو جناب باری نے اعجاز کلامی میں ایک لفظ آھو آھو آھو میں ظاہر فرمایا
 اس طرح کہ اھو ارجح ہے ہولے کی جو بمعنی خواہش و مرغوب و مطلوب ہے اس لفظ جمع کو ضمیر جمع
 کی طرف مصناف کر دیا ہے اب کثرت کی کوئی حد نہیں رہی کیونکہ جب ایک ایک کی صد ہاتھ ہیں
 میں تو ان سب کی خواہشوں کا عدد تو ناممکن ہے کہ ہم اُسکو شمار کر کے محصور کر دیں اور پھر جمع اہوا
 اس امر کا اشعار ہے کہ خواہش بھی متکثر اور پھر کثرت کے ساتھ انہیں اختلاف بھی ہے اور اختلاف
 بھی بھی ضدیت کی حد پر بھی تناقص کی حد پر اب اس صورت میں ممکن نہیں کہ اتباع حق مقول ہو سکے
 اور اُن تو اُس میں شان اتباع موجود نہیں ثانیاً کس کا اتباع کرے اس ضد کا یا اس ضد کا لہذا اتباع
 اہوا ناممکن ہوا قال الرازی الثانی ان آھوائھم فی عبادۃ الاوثان و تکذیب اللہ
 صلی اللہ علیہ و آلہ و ہم امتشاً المفسدۃ و الحق هو الاسلام و لکن اتبعوا الاسلام
 فقللھم لعلہم اللہ حصول المقاسد عند بقاء ہذا العالم و ذالک
 یقتضی تخریب العالم و اھوائھم فخر رازی کہتا ہے کہ ثانیاً یہ کہ انہی خواہشیں عبادت اوثان اور

مذہب محمد بن ہنین اور یہی دونوں چیزیں سرشتہ مفاسد ہیں اور حق اسلام ہے پس اگر اسلام کے
قول کا تابع ہوتا تو خدا اس امر کو جانتا کہ بقائے عالم موجب حصول مفاسد ہے اور اس کا مقتضی
یہ ہوتا کہ عالم فنا و خراب کر دیا جائے یہاں تک سلسلہ بیان کے پہنچنے سے یہ بات معلوم ہو گئی ہو
اور چیز ہے اور حق اور شے ہے اور کثرت ہوئی سے کثرت حق نہیں پیدا ہوتی بلکہ وہ ایک ہے
اب اسلام جو حق سے تعبیر کیا گیا ہے صرف اسکے فرقوں کی تعداد (۳۷) ہے یہ تو بالبدلتہ اور
بحکم عقل اور بحکم اس آیت مبارکہ کے نامی فرق حق نہیں اتباع حق لایا ہوا ثابت ہو چکا کہ **هُوَ مُنْفَعٌ**
كَمَا مَرَّ اِنْفَا بَسْ لامحالہ ایک فرقہ حق ہوگا ہم اس فرقہ کو معین نہیں کرتے بلکہ یہ کچھ چھوڑتے ہیں
کہ فرقہ حق کا وجود عہد رسالت میں ضرور آپ کے سامنے رہا ہوگا اور یہ ناممکن ہے کہ آپ کے
سامنے نہ رہا ہو اور بعد میں ہوا ہو کیونکہ اس بنا پر تو لازم آتا ہے کہ عہد دولت مہد رسالت نہایت
میں تکمیل دین ہوا ہے نہیں بس وہی جمہین خواہشوں نے کمی بیشی نہ کی ہو دے دین حق ہے شیون
میں اور شیون میں بھی روایت خلافت علی بن ابیطالب فی یوم الغدیر موجود ہے مگر خلافت اصحاب
کثرت کا عہد رسول میں بالاتفاق پتا بالکل نہیں لہذا اگر کوئی مذہب موجود نکلتا ہے زمان ہوتا
میں تو وہ مذہب شیعہ ہے دوسرا نہیں مثبت المطلب اب ثانیاً واضح ہے کہ یہ کل فرق تفرقہ
اپنے تین اسلام میں شامل کرتے ہیں اور سب مسلم کہے جاتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ چند اسلام
ہیں ہاں چند اسلام ہیں اور اسکو ہم باعانت کتاب ثابت کرتے ہیں وہ آیہ **الْبَيْعَاتُ الْكَمَلَتْ**
لَكُمْ دِينَكُمْ وَالْاَمْرُ عَلَيْكُمْ يُقَمِّتُكُمْ دَرْجَتَكُمْ لَكُمْ الْاِسْلَامُ دِينًا سے ثابت ہو کہ دین کا اسلام
ہے ایک وہ جس سے رضائے خدا متعلق ہو چکی ہے وہ دین مرتضیٰ ہے اور ایک وہ جس سے
رضائے خدا متعلق نہیں وہ اسلام غیر مرضی ہے لہذا اب ہم ان ۳۷ فرق مسلمین میں جانچ
کے اس امر کو کہتے ہیں کہ دراصل اسلام حق وہ جو تابع الہوا نہیں ہوا وہ ہی اسلام ہے
جو مرضی عند اللہ ہے اور باقی سب الہوا و بطن ہیں پس جب ثابت ہوا کہ الہوا مختلفہ کا تابع حق نہیں
تو دین اس عالم دین کے احکام جیسے ہیں جہین ہو چکی کا نام نہو نہیں تو ممکن ہے کہ وہ بھی نہیں

کی طرف بلایا کرے یہ ہمیں بتا دیا اور اہل حق صاف کر دی حَيْثُ قَالَ وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی اس سے معلوم ہوا کہ حق صرف فرماتے۔ یہ ہمیں سے
بطلان مذہب قیاس ثابت ہے کہ جب رسالت ثابت ہے نفی ہوی کی ضرورت ہونی تاکہ حقیقت
صرف ثابت ہو جائے تو اگر آراء مختلفہ سے احکام قیاس ثابت ہو جائیں تو اتباع حق للاموالا امر
آئے یہ ہمیں سے ہمیں یہ امر معلوم ہو گیا کہ وہ اولوالامر جبکہ آیہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی
الامر منکم میں اطاعت کرنے کا حکم ہے وہ عموماً مسلمانین نہیں والا حکم اتباع غیر حق لازم آجائے
کیونکہ عموماً اور مسلمانین اموا سے خالی نہیں ہوتے بلکہ وہی لوگ ہیں جنکی ہوی تابع حق ہے حق
تابع ہوی نہیں سوائے ان کہ ان سے معلوم ہوا مسلمانین کے علاوہ آل محمد مراد ہیں کیا انے بھی
خدا نے نفی ہوی مثل رسالت ثابت فرمائی ہے اور فرمائی ہے تو کیونکر جی اب ان بان فرمائی ہے
یونکہ وحی تو ہوی (خواہش) یقیناً نہیں بلکہ وہ حق صرف ہے تو اس سے رسالت ثابت کا ہوی سے خالی ہونا
ثابت ہوا اور رسالت ثابت کے کلام سے ثابت ہوا کہ میری عمرت اور قرآن آپس سے جدا ہونے لگے
یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس ہو بھنگے یہ منجملہ وحی شمار کیا جائیگا بحکم آیت اور قرآن اور عمرت
میں اتحاد ثابت ہوگا بذریعہ کلام وحی ترجمان پس ثابت ہوا کہ او نہیں ہوی نہیں اور اگر ہوا ہوتی
تو وحی کے ساتھ ساتھ کیونکر ہوتے حالانکہ حق تابع ہوی نہیں پس اگر انہیں ہوی ہوتی تو حق الگ
ہوتا وہ الگ ہوتے حالانکہ ثابت ہوی معیت پس معلوم ہوا کہ حق انہیں کا کلام ہے اور انہیں کا
کلام کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے اس میں بھی دو سہرا بھیجے وہ یہ لکتاب کے متعلق فرمایا ہے کہ اگر
وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتے تو اُس میں اختلاف کثیر نظر آتا معلوم ہوا کہ خدا کے پاس سے
ہے جی تو حق صرف ہے اور اختلاف اُس میں نہیں کیونکہ غشائے اختلاف تو یا جہل ہے یا اہوا مختلف
میں آئمہ معصومین کے کلام میں اور احکام میں اختلاف ہوا ہے نہیں نہ تو تم ہو کہ احادیث متعارضہ
اگر متخالفہ نہیں تو میں کیا کیونکہ اخبار علاج میں انکو اسی حیثیت سے نافذ نہیں قرار دیا بلکہ عرض
علی کتاب اللہ اور عرض علی سنتہ اور تمام باتیں ارشاد فرمائی ہیں جو خود بتا رہی ہیں کہ حکم ایک ہے

کسی نے مجھ سے خدا حضرت امام حسن عسکری علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال کیا
 کہ فرمائیے عورت کا حصہ مردوں کے حصہ سے کم کیوں ہے حالانکہ وضعیف ہے جواب میں ارشاد
 ہوا کہ چونکہ بارہ مرد و نفقات مرد و غیر ہے عورت تو غیر نہیں لہذا ان کا حصہ کم کیا گیا ہے اور ان کا حصہ کم
 راوی حدیث کے ولین خیال گذرا کہ یہی جواب امام جعفر صادق علیہ السلام نے بھی اس سوال کا
 دیا تھا جب ابن ابی العوجان نے آپ سے پوچھا تھا فو خطرہ قلبی سے خبردار ہو کہ فرمایا کہ ہاں
 ۱ اِذَا كَانَ الشَّوَالُ فَاحِدًا كَانَ الْجَعْلُ أَبَ مَسَاقٍ أَحَدًا اور یہ سچ ہے اُن کے پاس
 اگر اختلاف ہوتا تو بذریعہ اہوائے مختلفہ اور نقد علوم ہوتا اور دونوں دہان نہ تھے تو کوئی
 وجہ نہ تھی کہ ایک ہی جواب نہ ہوتا پس اگر تمہیں ہوئی مقصود ہے تو متبع اختیار کرنا چاہیے اور اگر
 متبع حق مقصود ہے تو متبع آل محمد کرنا چاہیے مگر اُس کے ساتھ ہی اُن کی متبع کے لیے یہ امر لازم ہے
 کہ ہوئی نہ ہو لاحق و ہوئی آپس میں جمع نہیں ہو سکتے اپنی محبت بھی اسی میں ہے کہ انھیں کی محبت
 ہو کیونکہ نفی ہوئی انھیں کے لیے ہوگی اور انھیں کے احکام کے اتبع کے لیے ہوگی اس وقت
 اس کا ثمر بارغ جنت ہو گا جناب باری ارشاد فرماتا ہے وَآمَنَ مِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ
 قَاتَمَتِ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ لیکن وہ جس نے اپنے رب
 کا خوف کیا اور اپنے نفس کو ہوئی سے باز رکھا بیشک جنت ہی اُس کی آرام گاہ ہے
 وَجَاءَ عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لِبَعْضِ تَلَامِيذِهِ يَوْمًا آتَى شَيْخٌ تَعَلَّمَ مَعِيَ قَالَ يَا مَوْلَايَا
 ثَمَانُ مَسَائِلَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَصِّهَا عَلَيَّ لَا غَرَمَ لِي قَالَ الْأَوَّلَىٰ رَأَيْتُ كُلَّ مَحْبُوبٍ يُفَارِقُ مَحْبُوبَهُ عِنْدَ
 الْمَوْتِ فَصَرَفْتُ هَمِّي إِلَى مَنْ لَا يُفَارِقُنِي وَهُوَ فِعْلُ الْخَيْرِ قَالَ أَحْسَنْتَ وَاللَّهِ الثَّانِيَّةُ رَأَيْتُ قَوْمًا يَخْرُجُونَ
 بِالْحَسَبِ وَالْأَخْرَافِ بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَإِذَا ذَلِكَ لَا يَخْرُجُونَ رَأَيْتُ الْفَخْرَ الْعَظِيمَ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّكُمْ مَعَهُ عِنْدَ اللَّهِ
 اتَّقَالُمْ فَاجْتَمَعَتْ أَنَّ الْوَلَدَ عِنْدَ اللَّهِ كَرِيمًا قَالَ أَحْسَنْتَ وَاللَّهِ الثَّالثِيَّةُ قَالَ رَأَيْتُ النَّاسَ فِي هَيُومِهِمْ وَكَلَمِهِمْ
 وَتَمِيعَتِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَآمَنَ مِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَمِيعَتِ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ
 فِي حَضْرَةِ الْهَوَىٰ عَنْ نَفْسِي حَتَّى اسْتَقَرَّتْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ أَحْسَنْتَ وَاللَّهِ

صادق آل محمد سے روایت ہے کہ آپ نے ایک دن اپنے بعض تلامذہ سے ارشاد فرمایا کہ کیوں تم نے
 ہم سے کیا سیکھا اُس نے عرض کیا کہ مولانا علیہ السلام ارشاد ہوا کہ مجھ سے بیان کرو تا کہ میں اُسکو جانچوں
 اُس نے عرض کیا کہ پہلا مسئلہ تو یہ ہے کہ جب میں نے دیکھا کہ ہر دوست کو موت اس کے دوست
 سے چھڑا دیتی ہے تو میں نے اپنی تمام ہمت اس کی محبت میں صرف کر دی جو کبھی مجھ سے جدا
 نہ ہو گا اور وہ فعل خیر ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ حسنت والہ اللہ خدا کی قسم اچھا کیا۔ دوسرا مسئلہ یہ
 کہ میں نے دیکھا کہ کچھ لوگ حسب پر فخر کرتے ہیں اور کچھ مال و اولاد پر حالانکہ یہ چیزیں قابل فخر نہیں
 ہیں بلکہ بڑے فخر کے قابل یہ ہے کہ خدا فرماتا ہے لَنْ اُکُوْمَکُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْکٰ کُمْ لِهٰذَا مِنْ
 بھی اس بات میں کوشش کی کہ میں عند اللہ کریم ہو جاؤں حضرت نے ارشاد فرمایا حسنت والہ اللہ خدا
 بہت اچھا کیا تو نے۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ میں نے لوگوں کو لہو و لعب و نشاط میں مبتلا دیکھا کہ
 اور قول خدا وَاَقِمْنَ خُفَاتَ مَقَامَ رَبِّہِمْ فَهِيَ لِنَفْسٍ عَنِ الْهَوٰی فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوٰی
 سُکرا اس بات میں کوشش کی کہ اپنے نفس سے خواہشوں کو دفع کروں تا اینکه میں اپنی کوشش میں کامیاب
 ہوا اور میرا نفس اطاعت خدا پر مستقر ہو گیا حضرت نے فرمایا کہ حسنت والہ۔ یوہن اُس نے
 آٹھون مسئلہ کا ذکر کیا اور آپ نے ہر مرتبہ تحسین و آفرین کی دراصل حضرت کی طرف جو اُس نے
 اپنے تہمید و تعلم کے اسناد کی تو نہ ان معنوں سے کہ اسکا ان آیات کے معنی نہ معلوم تھے کیونکہ
 اہل زبان میں سے ہر ایک کو ترجمہ کلام مجید تو اقل معلوم ہی تھا لیکن دراصل یہ تعلم بطریق میں تھا
 جیسا اوس صحبت فیض آنا رہا دیکھا تھا وہی صفتیں اُس نے اپنے میں فراہم کیں اور کچھ اپنے میں
 اوسے فیض صحبت سے فراہم کیا وہ عشری از انخسار و نمود جی از انبار تھا فقط انکی نفی ہوئی اس
 حد پر تھی کہ جو انکی خواہش تھی وہ عین حق ہو گئی تھی یہاں تک تا بع مرضات آئی تھی ہی انکی خواہش
 تھی پھر انکے احکام میں اختلاف کیوں ہوتا اور کیوں انکی بیعت موافق نہ لگی جائیں سب سے زائد نفس ہے
 پھر اسکی فرع اسکی خواہش ہے جب وہ اصل ہی کی پروا بقابلہ رضا کے حق نہ رکھتے تھے تو
 خواہش نفس کیا جیسے ہے جناب شہداء روحی و روح العالمین لہ الفدا میں دیکھتے کہ رضا

جناب شہداء اور کس قدر ثابت علی الحق تھے وہ لوگ جو ہمراہ رکاب مظفر انساب تھے
مدینہ کا سفر مصیبت کے لیے کیا کم تھا جو اور حالات راہ بیان کیے جائیں وہ انس و محبت جو مولود
مسطط راس سے انسان کو ہوتا ہے وہ ظاہر ہے پہاڑوں کے رہنے والوں کو دیکھ کر کسی
کیسی صعوبتیں انکو واقع ہوتی ہیں اور دقتیں پیش آتی ہیں مگر وہ اپنے ساکن محل و احوال
نہیں کرتے وہی محبت جو خدا واد قلب میں ہے وہ نہیں جگہ چھوڑنے دیتی رسالتناجی صلی اللہ
علیہ وآلہ کی حدیث حُبِّ الْوَطَنِ مِنْ حُبِّ الْإِيمَانِ علماء نے اگرچہ اس حدیث شریف
کے یہ معنی بھی بیان کیے ہیں کہ وطن سے مراد اس حدیث میں وطن آخرت ہے اور شاید جو
انکو اس محل کی یہ ذمہ داری ہوئی ہوگی کہ کوئی وجہ نہیں کہ محبت وطن ایمان میں دخل ہو لہذا انکو
نے وہ معنی مراد لیے جس کو دخل ایمان میں تھا لیکن ہو سکتا ہے کہ کہا جائے کہ اگر کسی کے
دل میں محبت وطن ہوگی تو اس دل میں ہر ایک اُس شے کی محبت ہوگی جس سے اسکو تعلق
ہے اولوالارحام اور غیر اولوالارحام میں سے جیسا کہ رابطہ الفت سے اسکی توضیح ہو سکے گی
اور خود جناب رسالتناجی سے یہ امر ظاہر ہوا ہے۔ فَقَدْ رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَاسْتَكْنَ فِيهَا كَانَ إِذَا أَتَاهُ أُبَيٌّ مِنْ مَكَّةَ يَسْأَلُهُ
عَنْ أَرْصِنَهَا وَعَنْ أَرْهَاقِهَا وَمِيَاهِهَا وَبَيْتِهَا وَبَقْعِهَا وَبَيْتِهَا
مَسْقُطُ رَأْسِي فَيُظْهِرُ الْمِيلَ إِلَيْهَا مِنْ جِهَةِ كَوْنِهِ وَطَنًا لَا مِنْ جِهَةِ الشَّرَفِ وَالْفَضْلِ
فَإِنَّ لَذَلِكَ مَقَامًا أَحْرَمَةً أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَقِيَ مِنْ أَهْلِهَا أَنْوَاعَ عِلَاقِي
لَيْكِنَّهَا هَـ دِيَارُ بَيْتِهَا حَلَّ الشَّبَابِ تَيْمِيمَتِي وَأَوَّلُ أَرْضٍ مَسَّ جِلْدِي تَرَاثُمَهَا رَوَى
کہ جب رسول اللہ نے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی اور یہیں سکونت اختیار کی تو حضرت
کی حالت یہ تھی کہ اگر کوئی شخص مکہ کا رہنے والا ادھر نکل آتا تھا تو حضرت اس سے مکہ کی زمین
اور اُس کے باغات اور بانی وغیرہ کے حالات دریافت فرمایا کرتے تھے اور مکہ کی طرف اپنا
شوق ظاہر کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ مکہ ہمارا مسقط راس اور مولد ہے۔ واضح رہے کہ مکہ کی

شرافت اور اس کا فضل سب اس بل درعبت کا نہ تھا بلکہ یہ اظہار و شوق اور یہ جذب فقط اس لیے تھا
 کہ وہ حضرت کا وطن تھا باوجودیکہ حضرت کو اہل مکہ کے ہاتھوں انواع و اقسام کی اذیتیں پہنچی
 تھیں مگر وطن کی محبت کہیں دل سے نکلتی ہے ^{یہ نہیں کہ کہیں جہان نے آگے میرے پیچھے کے تہم کیوں} دَيَّامًا بِهَا حَلَّ الشَّيْبَانُ كَيْسَرِي
 وَأَوَّلُ أَشْرَاضٍ مِّنْ جِلْدِي مَنَّا أَجْمَعًا اور جب صبح مکہ ہوئی ہے تو رسالت اللہ نے بالان
 شہر پر سجدہ شکر فرمایا ہے جب زمین مکہ پر پہنچے ہیں اور لشکر سلیم کو اس سرے سے دوسرے
 سرے تک دیکھا ہے تو خوش ہوئے ہیں اور مکہ سے اپنا وحید افریدہ ہجرت فرمانا مدینہ کی طرف
 یاد کیا ہے اور یوں جب مکہ سے ہجرت کرنے لگے ہیں جب تھوڑی راہ طے کی ہے تو منہ پھر
 مکہ سے کہا ہے۔ اَللّٰهُ يَعْزِمُ اَنِّيْ اُحِبُّكَ وَلَوْ لَا اَنَّ اَهْلَكَ اخَذَ جُوعًا نِيَّ عَنْكَ لَمَّا
 اُتَرْتُ عَلَيْكَ مَبَدًّا وَلَا اِهْتَفَيْتُ بِكَ مَبَدًّا وَلَا وَاِنِّيْ لَمُعْتَمِدٌ عَلَى مَقَامِكَ
 خدا بہتر جانتا ہے کہ میں تجھ کو دوست رکھتا ہوں اور اسے شہر کہ اگر تیرے رہنے والے مجھ کو
 سے نکال دیتے تو ہرگز ہرگز میں کسی شہر کو پھر ترجیح نہ دیتا اور بیشک میں تیری مفارقت اور جلا
 غمناک ہوں۔ اس وقت جب رسول خدا کو خداوند عالم نے فراقی کہ برحزین و ملول پایا جبریل علیہ
 السلام نازل ہوئے اور کہا یا مُحَمَّدُ اَلْعَلَى اَلْعَلَى يَفْرَعُ عَلَيكَ السَّلَامُ وَيَقُولُ سَلَامٌ
 اِلٰى هٰذَا الْبَلَدِ ظَافِرًا عَنَّا لِمَا سَاَلِمًا فَتَادِ سَاَفَا هِذَا اے محمد علی
 آپ کو سلام کہتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ تم رنجیدہ نہ ہو ہم عنقریب تم کو مظفر و منصور اس شہر
 طرف واپس کریں گے۔ اور یہ آیت نازل ہوئی اِنَّ الَّذِيْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اَنۡ تَاَذْكُرَ
 مَعًا وَهُوَ خَدَايْسُ نَبِيٍّ قُرْآنَ فَرَضَ كَيْفَا هُوَ مَقَامُ تَكْبَرُ نَجَا دِيْكَ لِيَكُنْ حَالُ خَبَابِ
 سید الشہداء اس سے اشد ہے اس لیے کہ آپ کو مفارقت مدینہ میں دو صدمہ تھے مفارقت وطن الگ
 اور مفارقت روضہ رسول خدا الگ یہ نہیں معلوم کہ حضرت نے مدینہ سے چلے وقت کچھ کیا کیا
 ایک آیت تو ضرور تلاوت فرماتے تھے۔ فَخَسَّ بَرٌّ مِّنْهَا خَائِفًا يَّتَّقِي قَبْلَ مَا يَرَى مِنْهُ هُوَ
 متعلق تھی لیکن انھوں نے ایک فعل نفس فرمایا تھا اور حضرت بالکل بیگناہ تھے اس میں اس قدر

بیان فرمادیا کہ اگر مجھے خوف نہوتا تو میں زمین مدینہ سے نہ نکلتا مانا اور نواسے
 دو لون کو اپنے وقت میں حسرت کرنی پڑی لیکن رسول خدا اتھانکے اور فوج
 لیکر مکہ میں گئے اور امام حسین علیہ السلام تھوڑی سی فوج لیکر نکلتے تھے وہ بھی
 کربلا میں نہ رہی اور یہ بھی فسق تھا کہ رسول خدا کو اپنے وطن کی طرف عود
 نصیب ہوا اور کوچ کے وقت جبرئیل امین نے بشارت عود دی لیکن امام حسین
 علیہ السلام کو وطن بھڑکنا نصیب نہ ہوا اور یہاں چلے تو چلنے سے پہلے رسالت اللہ نے
 بشارت جنت دی جس سے جناب کو معلوم ہو گیا تھا کہ اب میں لوٹ کر ادھر بھی نہ آؤں گا لا لعنة الله
 على القوم الظالمين وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۵

مجلس سیوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَوَيْتُ الْحَقُّ أَهْلُوا تَمَّتْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَهْبَا هُمْ
 بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ آمَنَّا تَسْلَمُ خَرَجًا فَخَرَجَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الْمَآزِقِينَ
 اگر پیروی کرنا حق اونکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جائے آسمان اور زمین اور وہ لوگ
 جو آسمانوں یا زمینوں میں ہیں بلکہ مہنے اونکو اونکا ذکر دیا پس وہ اپنے ہی ذکر سے اعراض کر دیا
 میں کیا اسے رسول تم اون لوگوں سے کسی خرچ و امداد کا سوال کرتے ہو پس خرچ تمھارے پروردگار
 کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رسانندگان زمین نے بیان کیا ہے کہ حق تابع ہو نہیں سکتا نہ اہوا
 نہ غیر اہوا کا اور اگر وہ تابع اہوا و خواہشائے خلق ہو تو انجام کاریہ ہو کہ آسمانوں میں فساد ہو جائے
 اور یہ بنی ہوئی عمارت بگڑ جائے جذبات میں استفاد ہو میں اول تعظیم حق ثانی اسکا بیان بھی کہ جنک
 ایسا ہوا ہی نہیں ثالثا اونکی عقل کے نقصان کا بیان اول امر اسطرح پیدا ہوا کہ حق ایسی چیز ہے
 کہ اس سے وجود سمادات وارض مرتبط ہے اگر ادھیں عیب اتباع پیدا ہو جائے تو آسمان زمین میں
 عیب فساد پیدا ہو جائے اب اس سے بڑھکی اور کیا تعظیم ہو سکتی ہے امر ثانی اس طرح معلوم ہوا کہ جو

آسمان اور زمین ابھی فاسد نہیں ہوئیں اور سام موجود ہیں لہذا معلوم ہوا کہ وجہ فساد یعنی ابتلا حق ملا ہوا، اب تک نہیں ہو انہیں تو بجاے سلامتی فساد دکھائی دیتا امر ثالث اس طرح سے پیدا ہوا کہ اونکی خواہش یہ ہے کہ ہماری خواہشوں کے مطابق کام ہوں اور ہماری گردشوں کے مطابق حق کی گردشیں ہوں حالانکہ یہ مطلوب وہ ہے کہ اگر اسکا اسلاف کیا تو یہ جاسے واسے خود ہی زمین رہ گیا یہ سوال کلا بتلع حق ملا ہوا سے فساد سموات کیونکر لازم آتا ہے اگر تفسیر سابق جہین بیان کیا گیا ہے کہ وہ چاہتی تھی کہ کئی خدا ہوں اسی پر مدار رکھا جائے تو تقریر فساد سموات دارصن لوکان فیہما آلہ الامتد فسدتا سے واضح ہو جائے گا دو خدا کم سے کم اگر فرض کیے جائیں تو دونوں مختار ہونگے یا دونوں مجبور ہونگی یا ایک مختار ہوگا دوسرا مجبور ہوگا بنا بر ثانی دو میں سے ایک بھی خدا نہونگے کیونکہ بنا بر مجبوریت علیت وخلق اختیاری کے کچھ معنی نہیں اگر ایک مختار اور دوسرا مجبور ہے تو جو مختار ہے ہی خدا ہوگا بھر راجع الی التوحید ہوگا اگر دونوں مختار ہونگے تو ادین اختلاف حکم جائز ہوگا لہذا ایک ابر کو بارش کا حکم دے سکتا ہے اور دوسرا روک سکتا ہے اور ایک فلک کو حکم گردش دے گا دوسرا حکم سکون دے گا پس اسی طرح تمام نظم و انتظام عالم مگر جائے گا قَالَ اَبُو السُّعُوْدِ فِي تَفْسِيْرِ اَيُّ لَوْ كَانَ مَا كَرِهْنَا مِنَ الْحَقِّ الَّذِي مِنْ جُمْلَتِهِ مَا جَاءَ بِهِ عَلَيَّا السَّلَامُ مُوَافِقًا لِهَوَاهِمُ الْبَنَاءِ فَالْتَفَسَدَ بِالشَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَخَرَجَتْ عَنِ الصَّلَاحِ وَلَا يَنْتَظِمُ بِالْكَلِمَةِ لَا تَمَنَّا طَا لِنْتَظَامٍ لَيْسَ اِلَّا ذَالِكَ وَفِيْهِ مِنْ تَوْنِهِ شَانِ الْحَقِّ وَالتَّشْبِيْهِ عَلَى سُمُوْمَا يَهْمَا لَا يَخْفَى لِنْتَقَا اَبُو السُّعُوْدِ فِي تَفْسِيْرِ مِّنْ اَيِّهِ كَيْ تَعْلُقَ لَهَا هِيَ كَمَا مَرَادُ اس آیت سے یہ ہے کہ اگر وہ حق کہ مجملہ اد کے مابجا وہ البنی ہے اونکی باطل خواہشوں کے موافق ہوتا تو ضرور نظام عالم کی اتری کا باعث ہوتا اور آسمان و زمین اور انکے اہل کا فساد لازم آتا اور یہ تمام چیزیں حدود و صلاح و انتظام سے بالکل خارج ہو جاتیں اسلئے کہ دار و مدار صلاح و انتظام کا یہی ہے کہ حق اونکی خواہشوں کا تابع نہوا اور اس آئین حق کی رفعت و علو مرتبہ پر اس حد کا اشعار اور تنبیہ ہے کہ جو کیس طرح بھی پوشیدہ اور مخفی نہیں ہے اس کلام پاک کی تصریح سے یہ امر بالکل صاف صاف ظاہر ہے کہ اگر حق انہما مرکز چھوڑے تو تمام شیا

باطل ہو جائیگی یا نہ معنی کہ کوئی شے اپنے محل برقام نہیں رہ سکتی یہاں تک بے عظیم شے جس سے بڑا کر
کوئی بنائے استوار عالم میں دکھلائی نہیں دیتی اور کسی شے سے وہ فاسد نہیں ہوتا نہ وہ طول زمان سے
کمند ہوتا ہے نہ وہ بارش آب سے مضحل ہوتا ہے نہ کسی بادشاہ کا قضا ہے کنگروں سے اوس کے کہن
کو چھو سکتا ہے جس کے صفات خود ارشاد فرمائے ہیں اور اوس کو سات چیزوں سے زینت دی ہے
بِالصَّبَاحِ وَالْقَدْرَ تَرَىٰ تِلْكَ السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحِهَا وَالْقَمَرَ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فَيَبِينُ نَوَاسِئًا
وَالشَّمْسَ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا وَبِالْعَرْشِ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْكَرْسَىٰ وَسِعَ كُلُّ مِثْلِهِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّوْحَ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ بِالْقَلَمِ نُورٌ وَالْعَلَمِ بِسَاتِ
چیزیں ہیں تین ظاہر ہیں اور چار اول سمعیہ سے ثابت ہیں اور اوس کے اسماء سے اوسکی تعظیم ظاہر فرمائی
ہے کہیں سما سے تعبیر فرمائی ہے کہیں سقف محفوظ سے کہیں سبع طباق سے کہیں سبع شدات
انہیں سے ہر ایک کا بیان تفصیلی ایک مجلس مستقل کو جا ہوتا ہے مافیہا کو چھوڑتا ہوں صرف ہمارا
کو عرض کرتا ہوں کہ اونکا فساد کیونکر لازم آتا ہے قَالَ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ وَقِيلَ الْحَقُّ قَائِدًا
إِلَى الْمَصَالِحِ وَالْمَحَاسِنِ وَالْأَهْوَاءُ تَدْعُو إِلَى الْمَفَاسِدِ وَالْمَقَابِیحِ وَكَوَانَتْ الْحَقُّ دَاعِي إِلَى الْهُدَى
كَدَعَى إِلَى الْمَقَابِیحِ وَلَفْسَدَ التَّدْبِيرُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَنَّهُمَا مَدَبَرَةٌ بِالْحَقِّ لَا بِالْأَهْوَى وَقِيلَ
مَعْنَاهُ كَفْسَدَ أَحْوَالِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَنَّهُمَا جَارِيَةٌ عَلَى الْحِكْمَةِ لَا عَلَى الْهَوَى
تفسیر مجمع البیان میں نقل کیا گیا ہے کہ حق وہ ہے جو مصالح و محاسن کی طرف موڑ دیتا ہے اور
اہواء وہ ہیں جو متوجہ کر دین مفسد و مکارہ کی جانب لہذا اگر حق داعی ہوی کا اتباع کرتا تو خود بھی
داعی الی المفسد ہو جاتا اور تدبیر سموات و ارض میں فساد لازم آتا اسلئے کہ تدبیر آسمانوں اور زمینوں
حق سے ہے ہوی سے نہیں ہے اور ایک قول یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ معنی اس آیت کے ہیں
کہ اگر حق اونکی باطل خواہشوں کا تابع ہوتا تو احوال سموات و ارض کا فساد ایک ضروری امر تھا
اسلئے کہ اونکی روش حق پر ہے نہ خواہشوں پر ایک امر یہ قابل غور ہے کہ عمل بالاہواء سے کیونکر فساد
اشیاء لازم آتا ہے بھر چھوٹی چیز کو دیکھ کر بڑی چیزوں کا فساد بھی اچھی طرح معلوم ہو سکتا ہے

ابھی اپنی غیر کو چھوڑ کر اپنے جسم کی طرف ایک نظر کرتی جاسے اسکو جناب باری نے صفحہ ہستی پر
اس انتظام سے بیجا بھٹا اور وہ ندسبر کی تھی کہ عناصر اربعہ کے اصداد یوں بہم ہو گئے تھے جیسی کبھی
شایبہ ضدیت ہوتا ہی نہیں جب تک اپنی انتظام میں رکھا تھا حکمت کی گود میں عامر من کا نام تھا ان باب
کے انتظام میں آیا کبھی ادھون نے کچھ استعمال کیا کبھی کچھ غذا جو پہونچی تو اپنی دانت میں ملائی
پہونچائی لیکن دراصل تھی مخالف کچھ کو مرض پیدا ہوا اور وہ اصل جس کا باعث نظم الہی تھا وہ گیا اب
اس فساد کو روکنی کی فکر ہوئی دو امین دیکھیں دعائیں کی گئیں اگر فساد کم ہوتا گیا تو خیر حالت حقیقہ
پہونچ کر بھرا چھا ہو گیا اور نہیں تو وہ فساد ہوا کہ حیات الگ باطل ہوئی جسم الگ باطل ہو گیا یہ تو
اور رن کی خواہشوں کے نتائج تھے اب خود مختار ہوئے ہر قوت کو جیسی خواہش ہوئی
اور سکی شقی براد سے صرف کرنا شروع کیا آخر میں جسم بخر لباد ہو کر فساد ہو گیا انسان بہت
اپنے تسین ضلوع کر کے خواہشوں کے ہاتھوں مبتلا سے ندامت ہوتا ہے لیکن اب فساد پھر صلاح کہا
پر چھوٹی چھوٹی چیزوں کا فساد خواہشوں کے ہاتھ سے تھا اب بڑی چیزوں کا فساد بھی سمجھ لیجیے
وہ قصہ خفاش جو زبان زد خاص عام ہے اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ کس قدر فساد پھیلتا اگر
موافق اس کے عمل کیا جاتا فرض کیجئے کہ ایک مخلوق کی خواہش ہوئی کہ اس حقین ایک ستون ہوتا
تو خوب تھا اسے تو اچھی تجویز کی لیکن خدا کی ایک نشانی وحدت کم کر کے حسن سائل کم کر دیا مجر
الگ ثابت گردش میں الگ فرق ڈال دیا پس ایسی کا نام فساد کیونکر شے کی صورت میں لجانیکا نام فساد پر خوش
کردی کہ آفتاب فلک اول پر آئے مابتاب فلک ہمارم پر بجائے اب جو دانہ سنبلہ میں نظر آتا ہے
وہ بے آگ جلا ہوا دکھائی دیتا ہے اور رات کو شب ماہ میں بھی ماہ مکسوف کی سی روشنی دکھائی
دیتی ہے اور غر الگ کہتے ہیں اور زمین الگ جلتی ہے ایسی رایوں سے عالم کی مخلوق کو بھی فائدہ
ہوا احوال یہ دو مثالیں تو فقط تقریب اے الہم کے لیے دیکھیں والا صد مثالیں ایسی موجود ہیں
جو فساد سموات کے بحسب اختلاف آراش ہیں (فساد سموات کی دوسری مثالوں میں بھی ایک تقریر اسکی ممکن ہے)

کہ کیجائے کہ حقائق اشیاء جو ثابت اور عالم واقع میں موجود ہیں اگر انکی رائے کے تابع ہوں
تو عالم یہ ہو کہ جس کو وہ اپنی خواہشوں کی جہت سے تسلیم کریں وہ ہو جائے اور جس کو وہ اپنی
اراکی سلب سے نفی کریں وہ نہ ہو تو آسمانوں کا پتہ بھی اب تک نہ ہتا کیونکہ بہت سے اوس کے
وجود کا اقرار کرتے ہیں اور بہت سے اوس کے وجود کا انکار کرتے ہیں تو آسمان ایسی شئی بھی
نہ ہتی آسمان اون لوگوں پر بھی ایک قسم کا اعتراض ہے جو وجود سماوات سنہن تسلیم کرتے اگرچہ
اوس وقت کوئی منکر نہ تھا لیکن ارادوا ہوا کے حدوث کی خبر عالم الغیب کو تھی لہذا یہ عبارت افکی
رد اور اوس بیان کی رد کرتی ہے جہن انکار وجود سموات اور فرضی نیلی نیلی جہتین تسلیم کی گئی
ہیں اور استلزام سابق کی توضیح اس امر سے ہو جاتی ہے کہ حق کی فردین سب حق ہونہن کیان
ہیں اگر اوس حق انکار کرے ناپید ہو سکتے تو آسمان میں کوئی ایسی بات تھی کہ وہ انکار کرے یہ معدوم
ہوتا لیکن چونکہ سماوات و ارض حتیٰ مثالون میں شامل ہیں اور انکار کرے معدوم نہن ہونے
لہذا ثابت ہوا کہ کوئی حق انکار کرنے سے معدوم نہن ہوتا وَلَا لَفَسَادَاتِ السَّمَوَاتِ وَلَا الْأَرْضِ
فساد سموات کی تیسری تقریر (رحمی القمی) قَالَ الْحَقُّ رَسُولُ اللَّهِ وَآمِلُوا الْمُؤْمِنِينَ قَالَ
فَفَسَادُ السَّمَاءِ إِذَا لَمْ تَمُطْ فَفَسَادُ الْأَرْضِ إِذَا لَمْ تُثْنِبْ وَفَسَادُ النَّاسِ فِي
ذَلِكَ قَمِي نے روایت کی ہے کہ حق سے مراد رسول اللہ اور امیر المؤمنین ہیں اور بیان کیا ہے
آسمان کا فساد یہ ہے کہ برسا چھوڑ دے اور زمین کی خرابی یہ ہے کہ اوسکی قوت نہایتہ جاتی رہے
اسمیں خلق خدا کی تباہی ہے پہلی رسول اللہ کے متعلق اس تقریر کو سمجھ لینا چاہیے پھر امیر المؤمنین
کے باب میں سمجھ میں آجائی حقیقت امر یہ ہے کہ غرض و غایت وجود عباد اذ نکا عبادت کرنا ہے
عالم میں جس و حرکت پیدا ہوئی تو وہ رسالتا ہی کے وجود ذیجود سے ہوئی اور آپ اپنے
مرتبہ جلیلہ پر جو فائز ہوئے تو بحیثیت اعلیٰ اطاعت ہوئے اور جب آپ ہی اطاعت حق
چھوڑ کے مطیع ہوا اور اراد خلق ہوئے تو لولاک لما خلقت الافلاک کے غایت باطل ہو جائیگی
اور جب آسمان معدوم ہو جاتا تو نبات بھی معدوم ہو جائے اگر رئیس قوم چھا ہوتا ہے تو رعایا

الرحمن یومئذ یومئذ ہوئی ہے تاہم انجام اچھا ہوتا ہے کس نے غلام سے انار مانگ کے کھانے
 کے عظم سے نیت لاک کی تاثیر جانچ لی تھی اور اس کے زمانہ میں جو گہوڑوں کی مقدار تھی وہ
 کا شمار کھلا رہی تھی معلوم ہوا کہ نیت رئیس جذب رحمت میں یقین ہوتی ہے جس سے استیلاط ہو سکتا
 کہ نیت قلب سے اعضا کا فائدہ ہوتا ہے پس نزول باران و انبات نبات اور جس محمد و آل محمد کی
 بہت سے ہوتا ہے اور یہ جلوت صحیحہ سے مستبط و مستفاد ہوتا ہے اور تعمیر احسان کے لئے
 جس قدر باران کا ببرکت رسالت تاب و آل اطہار نازل ہوتا سزاوار ہے اور عقدر کوئی امر نہیں ہر
 غالباً اسلئے بیٹی کے مہر میں رسالت تاب نے چار نہرین علاوہ خمس دنیا کے عنایت فرمائی تھیں تاکہ
 احسان فاطمہ سے کوئی شئی خالی نہ ہو اور اگر عبادت بھی مقبول ہو تو اسی بہت سے دیدہ بنا خدا کا
 کام ہے اب اس حق کو حق سمجھنا یہ فعل عبادت ہے اگر امام حسین علیہ السلام ان انبار سے
 منع کیے گئے تو فرات پھر بھی اسی حقیقت مہر پر بانی ری حیات دنیاوی بھی وابستہ دامن محمدی
 ہے اور حیات اخروی بھی وابستہ نہیں کی دامنوں سے ہے یہی جب معاذ اللہ تابع اہوا و ہوا
 تو آب رحمت کا برسا موقوف ہو جاتا اور وہ تعلقات جو ملا رائے کو خطہ اسفل کے ساتھ ہیں وہ قطع
 ہو جاتے اور جب آسمان اپنی تعلقات قطع کر لیتا تو زمین جو کارا نبات دینی جمعی وہ بھی نہ ہوتا
 کہ پانی ہی سے نو ابے پیدا ہوتے ہیں آسمان زمین اور زمین زمین نہ رہتی بلکہ نفع و فخر
 جس چیز کے لیے جوئے ہوتی ہے اگر وہ اس غرض کا کام نہ دے تو اس کو بیکار کہتے ہیں
 اگر بالفرض وہ رہتی بھی تو جو کام ان سے مطلب تھا جب وہی نہ دیا تو گویا وہ بیکار اور فاسد
 جس طرح دنیاوی آلات کا معاملہ ہے کہ وہ کام نہ دینے سے فاسد اور بیکار سمجھے جاتے ہیں گویا یہ
 کہ آسمان کا کام پانی برسانا نہیں یہ کام ابر کا ہے جو اب یہ ہے کہ یہ اعراض مہنی ہے بلکہ
 حکما پر کہ وہ بخارات صاعده ہیں جو فنا کے قوت کے وقت ٹپک پڑتے ہیں ہم اسے زمین پر
 کہتے اور نہ تسلیم کر سکتے ہیں وجہ علاوہ وجہ عقلیہ کے وہ نصوص ہیں جنہیں اس امر کی تصریح موجود ہے
 کہ جناب میکائیل گینال آسمان اور وہ خزانہ آب عرش سے آتا ہے اور ابواب سما سے ہوتا ہوا

اب تک پہنچتا ہے اور اس سے حسب نسبت باری ہم تک پہنچتا ہے جب ہم اس مطلب کو تسلیم کرتے ہیں تو بنا برہاری مسلک کے آسمان کا فساد واضح ہو جائے گا کہ اس سے پہلے ایک اور امر استنباط کیا وہ یہ کہ حق کی طبیعت جن جن باتوں میں شریک ہو ایک میں اگر تغیر ہوتا ہے تو تمام امور حقہ میں تغیر واقع ہو جاتا ہے جیسا کہ استلزام مذکور فی الایۃ وبال ہے اور رفتہ رفتہ تمام وہ چیزیں منحل ہو جاتے ہیں عبادات مفروضہ میں سے یا احکام مفروضہ میں سے اگر ایک کو ترک کیجے تو تمام احکام و عبادات کو صدمہ پہنچ جاتا ہے یا بمعنی کہ سب اس کی نظر میں خفیف معلوم ہوتے ہیں یہی اور کو صدمہ پہنچتا واضح کرتا ہے جناب امام حسین علیہ الصلوٰۃ والسلام حق پرست تھے اور خود حق تھے اویٰ معنی سے جس معنی سے رسالت اب کو اس اثبات میں حق کہا گیا ہے آپ کو کیا صدمہ پہنچتا تھا حق معنی تھے ان سب کو صدمہ پہنچا ایک آپ کے ساتھ یہ برتاؤ نہیں کیا گیا کیونکہ اتنا بڑا واقعہ جس کے ہاتھوں ہو جائے اور سولہ کی کیا پروا ہو سکتی ہے اور خدا سے کیا باک ہو سکتا ہے جب یہ خون ناحق بہ چکا اور اس حق کو صدمہ پہنچ چکا تو اگرچہ یہ خود ہی تمام حق کی حیثیتوں کو ایک قسم کا صدمہ پہنچا تھا لیکن یونینیا میں تین حق ظاہر ہیں دو آشکار اور ایک نہان اور یہ دو آشکارا وہی ایک نہان کے قرین ہیں اور وہ دونوں حق بنی امام خدا ہیں اصل تمامی حق خدا کی طرف سے ہیں اور اسے جسکو حق کرو یا وہ حق اور جسکو باطل قرار دیا وہ باطل ہے اسے تمام حقوق کے ثابت کرنے کو دوا سے قرار دے ایک بلا واسطہ اور ایک بواسطہ بلا واسطہ بنی ہے اور بواسطہ بنی امام ہے دوسرے قابل عروص ملال ہیں اور ایک قابل عروص ملال نہیں وہ ذات مقدس جناب باری ہے جس کے دامن جلال کمال و سرور کے سوا کی نہیں کیونکہ وہ عروص عروص سے مبرا اور مقدس ہے اسکی رضا اور سرور اس کے موافقت امر اور اس کے امتثال سے تعبیر کی جاتی ہے اور اسکی نافرمانی غضب اسکی نافرمانی و عدم اطاعت سے تعبیر کی جاتی ہے ان دونوں کو تو ملال ہوا اور وہ نافرمانی اور تعبیر ہی عبادت سے غضبناک ہوا نیز بد شقی نے یونین اسکو اخف سمجھ کے حجہ خدا کو بلا جرم قتل کروا دیا قتل امام قتل خلیفۃ اللہ مگر یہاں قتل امام کے ساتھ قتل نبی بھی ہے اور نبی بھی کون نام لیں

سانبی کیونکہ خود ارشاد فرما چکے تھے حسین منی وانا من حسین جب اس حرم عظیم کا ارتکاب
 کیا تو اب ترقی جانب بالائی وہ خروج جس سے واقعہ حرہ متعلق ہے اوس سے کیا کچھ بھرا سکا
 بنوی میں زمانین ہوئیں گھوڑے باندھی گئے بھراوسہر بھی اکتفا نہیں ہوئی بلکہ جو خدا کا گھر
 مطاف اہل اسلام تھا اوس میں آگ لگا دی بجلیاں گرین آنا غضب نمایاں ہوئی یہ تمام جراثیم
 قتل امام سے پیدا ہوئیں نہ خیام حسنی من آگ لگا کی جاتی نہ کعبہ من آگ لگا نیکی جرات ہوئی
 دراصل وہ گھر بھی خانہ خدا تھا اسلئے کہ جس گھر میں شب و روز اوسی کا ذکر رہے وہی خانہ خدا ہے
 یہ حق حق ہی رہا اگرچہ اوسکو اپنے زعم میں اعدائے دین نے مٹا دیا تھا مگر صرف اس حق کے اوجھ
 جانیے باوصفیکہ حق باقی تھا کیونکہ امام زین العابدین امام عصر ہو چکے تھے آسمان میں وہ تغیر ہوا
 کہ چالیس دن نیکیا اور خون کے آنسوؤں سے رو یا کیا اگر حق حق نہ رہتا تو دنیا کے فاسد ہو جاتے تھے
 کیا کلام تھا یہ ظلم کی ترقیان عجیب طرح سے ہوئیں کہ پہلے تو نائب امام قتل کیا گیا پھر نائب نبی مروج
 جان بھی قتل کیا گیا پھر نبی کی اہانت کی پھر خدا پر جرات کی نائب امام کون جس سے ابتدا ہوئی وہ
 مسلم ابن عقیل تھے جو موت غربت میں اور موت حال عطش میں امام حسین علیہ السلام کے مشارک تھے
 جب انکو زخمی کر کے ابن زیاد ملعون کی طرف لیکے چلے ہیں تو دو ولیہر ایک سبوتے ملو ازاب
 دیکھا پیاس تو زخمی کو ہوتی تھی پانی دیکھ کر بانی مانگا مسلم ابن عمرو شفق نے سخت کھائی کی گئی
 اوسکا جواب دیا تھے جلس فتسائدنا لی حایط وبعث عمر و بن محرز بنہ علما لہ فاتاہ
 یقل علیک امیندیل وقد صصب فیہ ماء فقال لہ اضر ب فاحذ کلماتی
 امتلا القدح مما من فیہ ولا یفقد ان یشرب ففعل ذلک مرتین فلما ذہب فی القدر
 لیشرب سقطت شایاہ فی القدح فقال الحمد لله لو کان من الشرقی المنسوم لشربت
 پھر دیوار پر تکیہ کر کے بیٹھ گئے عمرو بن حریش نے آپکی حالت دیکھ کر اپنے لڑکے سے پانی مانگا
 وہ ایک گھڑا اور ایک کانسہ اٹھا لایا اور پانی اوس کانسہ میں بھر کے جناب مسلم کو کانسہ آب دیا
 در عرض کیا کہ بسم اللہ یہ پانی حاضر ہے آپ نے وہ طرف لینے کو تو لے لیا مگر نوش نہ فرما سکے

کیونکہ جب آپ نے قصہ فراتے تھے تو وہ طرف آب آپ کے ذہن مبارک کے خون سے
 بھر جاتا تھا اور مرتبہ آپ نے قصہ فرمایا کہ بانی یمن مگر سبب خون کے بی نہ کے تیسری مرتبہ
 بھر آپ نے قصہ کیا تھا کہ دفعہ آپ کے دندان مبارک اسی کا لے آب میں گر پڑے جناب سلم نے
 شکر خدا کیا اور اپنے نفس کی تسکین کے لیے فرمانے لگے کہ اگر یہ بانی میری قسمت میں ہوتا تو میں
 ضرور بیتا پانی جناب سلم کیا ہے کیونکہ امام تو پیا سامر بنوا لہا اور اصحاب امام حسین علیہ السلام
 سے اس صفت میں کیوں کم رہتے ہما و بھکی کیا ہے بھی رہے اور مرنے کے وقت بھی امام حسین ع
 کی محبت کا اظہار کیا جب جناب سلم کو اپنی موت کا یقین ہوا تو آپ نے کسی ایسے شخص کو نالاش کیا
 جس سے وصیت فرمائیں فَظَرُّهُ مُسْلِمٌ إِلَى جُلَسَاءِ ابْنِ زِيَادٍ وَفِيهِمْ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ
 لَعَنَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا عُمَرُ إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَرَابَةٌ وَلِيَ إِلَيْكَ حَاجَةٌ وَقَدْ يَحِبُّ عَلَيْكَ مُجَرُّ
 حَاجَتِي وَهِيَ سِرٌّ فَأَمْتَنَعُ عَمْرُؤَ أَنْ يَسْمَعَ مِنْهُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ زِيَادٍ لَعَنَهُ اللَّهُ لِمَ تَمْتَنِعُ أَنْ
 تُظْهَرَ فِي حَاجَةِ ابْنِ عَمْرٍ فَقَامَ مَعَهُ فَجَلَسَ حَيْثُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا ابْنُ زِيَادٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّ عَلِيَّ بِالْكَوْفَةِ دُنِيَا
 اسْتَدْبَرْتُهُ مُنْذُ قَدِمْتُ الْكَوْفَةَ سَبْعًا ثُمَّ دَرَّهْمٌ فَبِعَ سَيْفِي وَدُرْعِي فَأَضْمَمْتُهُ وَإِذَا قَتَلْتُ
 فَأَسْتَوْهَبُ جَنَّتِي مِنْ ابْنِ زِيَادٍ فَوَارَهَا وَابْعَثْ إِلَى الْحَسَنِ مِنْ تَرْدُوهُ فَإِنِّي قَدْ كَتَبْتُ إِلَيْهِ أَعْلَمُ أَنَّ
 الْمَنَاسِقَةَ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا مُقْبِلًا وَسَوْفَتُ آتِي ابْنَ زِيَادٍ كَيْ جَلَسَ بِرُفْقِ حَضَارِ مَجْلِسِ ابْنِ عَمْرِ بْنِ سَعْدٍ
 بھی موجود تھا آپ نے عمر سعد سے خطاب کر کے ارشاد فرمایا بھو اور تجھے قرابت ہے اور میں
 تجھے اک نفعی حاجت رکھتا ہوں کہ جبکہ بورا کرنا تجھ پر لازم ہے عمر ابن سعد نے اس حاجت کے
 لئے سے انکار کیا اور سوقت ابن زیاد نے کہا کہ اسے عمر تجھ کو اپنے ابن عم کی حاجت سننے کی نعمت
 نہیں دیکھ تو صحیح کیا کہتے ہیں وہ شقی ابن زیاد کے کہنے سے حضرت کے ساتھ اٹھا اور ایسے
 مقام پر بیٹھا کہ ابھی ابھی ابن زیاد کا سامنا تھا جناب سلم نے ارشاد فرمایا کہ جب سے میں کو فہم کیا ہوا
 ساٹ سو درہم کا قرضدار ہو گیا ہوں لہذا میں تجھ کو وصیت کرتا ہوں کہ میری تلوار و زره
 بیچ کر میرا فرماں ادا کر دینا دوسری وصیت یہ ہے کہ جب میں قتل کیا جاؤں تو تو میری لاش کو

ابن زیاد سے لیکر دفن کر دینا میرے یہ کہ میرے آقا امام حسین کے پاس کسی ایسے شخص کو بھیجا
 کہ جو اونکو ادھر آنے سے روک دے ایسے کہ میں آیکو لکھ چکا ہوں کہ یہاں کے لوگ اس کے ساتھ
 ہیں اور مجھ کو یقین ہے کہ وہ ضرور تشریف لائیں گے اور جناب سید الشہداء علیہ السلام پر
 قتل مسلم روانہ ہو چکے تھے کسی کے نزدیک اپنے بروایت جناب سفید خضر قتل مسلم مقام ثعلبہ میں
 حضرت تک پہنچی فقال انا لله وانا اليه راجعون رحمۃ اللہ علیہما یومود ذلك مرارا فقلنا
 کہ نشید لک یا اللہ فی نفسک واهل بیتک الا انصرفتم من مکانک ہذا فانہ
 لیس لک بالکوفۃ ناصر ولا شیعتہ بل تقومت ان یکنوا علیاک فمنظرہ الی بنی عقیل
 فقال ما ترون فقد قتل مسلم فقالوا واللہ لا ترجعہ حتی نصیب نارنا اوند وکی
 ما اذاق فاقبل فقال لا خیر فی العیش بعد ہذا یوم قال السید انا لا خیر مسلم فی زیارۃ
 کوفہ سار فلقیہ افرادہ فسلم علیہ ثم قال یا ابن رسول اللہ کیف ترون الی اهل الکوفۃ
 کو کھرا الذین قتلوا ابن عمک مسیما بن عقیل وشیعتہ فاستغبر الحسین بالکیا ثم قال
 رحمہ اللہ مسلما فلقد صار الی روح اللہ ورحمۃ اللہ ورحمتہ ورضوانہ الا انہ قد مضی ما
 علیہ وبقی ما علیہا جب آپ کو خبر قتل مسلم پہنچی تو آپ نے زبان مبارک پر کلمہ انا للہ وانا الیہ
 راجعون جاری فرمایا اور بار بار آپ جناب مسلم اور جناب ہانی کو دعائے خیر سے یاد فرماتے
 قبیلہ بنی اسد کے دو شخص کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ ہم آپ کے اور آپ کے اہلبیت کے
 بارہ میں خدا کی قسم دیتے ہیں کہ آپ اس مقام سے واپس جائیں ایسے کہ اسے فرزند رسول پر
 ہرگز کوفہ میں آکا کوئی ناصر وشیعہ نہیں سہا اور ہم کو ضرور خوف ہے کہ اہل کوفہ ضرور ہو جائے
 حضرت نے اسدین کے کہنے سے بنی عقیل کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ تم لوگوں کی کیا رائے
 ہے مسلم شہید ہو گئے فرزند ان عقیل نے عرض کیا کہ اسے آقا خدا کی قسم ہم لوگ اب نہیں
 تاؤ قتلک خون مسلم کا عوض نہیں لینا وغیرہ بھی اویسی طرح شہید ہوں اور سوقت حضرت نے
 اسدین کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تمہیں انصاف کرو کہ بعد مسلم اور ہانی کے زندگانے دنیا میں

مجموع

لیا لطف ہے اور سید ابن طاووس علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے کہ حضرت کو خبر قتل مسلم
منزل زبالہ میں پہنچی ہے جب حضرت نے یہاں سے کوچ فرمایا تو راوی میں فرزدق سے ملاقات
ہوئی فرزدق نے بعد سلام عرض کیا کہ فرزند رسول آب کیونکر اہل کوفہ بے اعتنا کر کے میں جلا کر
انہوں نے آپ کے بھائی مسلم کو اور اوس کے شیعوں کو شہید کر ڈالا امام حسین فرزدق کے اس
بیان سے آنسو بھر لائے اور ارشاد فرمایا کہ خدا رحم کرے مسلم پر کہ وہ جو ارجحیت باری میں
پہنچ گئے اور جو کچھ اوپر گذرنے والا تھا وہ گذر گیا اور ہم جو کچھ گذرنے والا ہے
وہ باقی ہے گذشتہ نوبت مسلم رسید نوبت ماہ عصم کو فی نے اپنی تاریخ میں تحریر کیا ہے کہ امام حسین
کی لڑکیوں کے ساتھ ایک دختر خباب مسلم بھی موجود تھے جب خبر شہادت مسلم آئی ہے تو
تو امام حسین علیہ السلام خیمہ میں تشریف لائے ہیں اور آپ نے کمال الطاف و مدارات اوس
صاحبزادی کی نسبت کی اوس نے عرض کی کہ آج آپ وہی الطاف فرما رہے ہیں جو بے بیرون سے
کیا جاتا ہے کیا مسلم میرے باپ قتل ہو گئے امام حسین علیہ السلام کو تاب ضبط باقی نہ رہی اور
فرمایا کہ اگر مسلم قتل ہو گئے تو آج سے میں تمہارا باپ ہوں لا لعنة الله على القوم الظالمین

مجلس چہارم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَشَبَّ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمُ
بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رِبَاكَ خَيْرٌ وَخَيْرُ الرَّاغِبِينَ
خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے کہ اگر حق اپنے خواہشوں کے تو آسمان اور زمین فاسد
ہو جائے اور وہ جزیرہ میں بھی جو طبقات آسمان اور زمین میں آباد ہیں بلکہ ہم نے اونکو اذکار عنایت
کیا ہے پس وہ لوگ اپنے ہی ذکر سے اعراض کر رہے ہیں اسے رسول کیا تم ان سے کسی خرچ
کے طالب ہو پس خرچ تمہارے پروردگار کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رسانندگان ہے
کل عرض کر چکا کہ آسمان فاسد ہو جائے آج اس امر کو بیان کرنا چاہتا ہوں کہ زمین بھی فاسد ہو جائے

ہر چند کہ وہ تمام تقریریں جو کل فساد سموات کے تعلق میں کر چکا ہوں وہ سب فساد ارض میں جاری
 ہیں بجز اوس تقریر آخر کے کہ اوس کا فساد عدم بارش ہے اوسکی محل پر زمین میں وجہ فساد عدم بارش
 قرار دیا گیا ہے لہذا اون تقریرات کو بخوف تکرار ترک کر کے اور تقریروں سے اس بیان میں
 کام لیتا ہوں آسمانوں کو موثر اور زمینوں کو مستانہ یعنی کے بعد اگر ہم فساد سموات کو تسلیم کریں
 جسکی کو اکب کے تاثیروں سے نضج اثمار اور ہزاروں اصناف عالم سفلی پر ہوا کرتے ہیں تو زمین
 جو متاثر صرف ہے اور اوس میں تاثیرات من جہۃ افاضۃ السموات ہوتے ہیں تو بیشک اوسکی فساد
 میں شک نہیں رہتا جیسے دماغی حصہ کے زوال بط قطع ہو جانیکے بعد ادنیٰ حصہ جسم پر فساد کی حالت
 طاری ہو جاتی ہے یوہین تعلقات ملاء اعلیٰ قطع ہو جانیکے بعد زمین کی حالت ہو جاتی اسوقت
 جتنی ضروریات بنی آدم میں اون سب کے متکفل زمین کے طبقات ہیں ماکولات کا معدن ہی
 ملبس کا مخزن ہی فراش و بساط بنی آدم ہی جو کچھ کائنات ہے وہ اسی میں ہے آرا کا اجتماع اگر
 حق کرنا تو یہ سب باطل ہو جاتا نہ معلوم کس کا ہونا چاہیے اور کس کا نہ ہونا چاہیے اور اوس سے
 جو کچھ مرج و مرج ہوتا وہ معلوم ہو سکتا ہے اونے سامونؤ قحط میں فساد ارض کا نظر آ جاتا ہے
 اور وہ بھی ایک جنس کے اشیاء کے معدوم ہو جانے سے فقط اوس ایک کے معدوم ہونے سے
 تمام انواع کو ضرر پہونچ جاتا ہے اور وہ ضرر بین اور وہ عالم ایجاد میں اور اسی بھلی ہوئی کھلی
 دیتی ہے کہ الامان وہ بھی تو اہواہم کا نتیجہ ہے اور حق کے چھوڑ دینے کا ثمر ہے جو باری کم نہیں
 لیکن اسنی قابلیت آپ ہم کم کو دیتے ہیں اور وہ حصہ قوم مجرب کسی بہار کے دامن میں ڈال دیا جاتا ہے
 بنی اسرائیل نے ایک مرتبہ جناب موسیٰ سے عرض کی تھی کہ ہمارے وقت پر بانی بر سے جب ہم معین
 کریں اوس سال یہی ہو جب اوٹھون نے مانگا دیا گیا زراعت کمال درجہ میں پہونچی
 دیکھکر بلغ بلغ ہو گئے کہ اس مرتبہ نہایت انتفاع ہو گا لیکن وقت حصاد کسی بانی میں
 نہ آئے نہ تھا یہ اپنی رائے سے تھا وہ رائے کریم سے تھا یہی منہاج اگر حق طے کرتا اور صلح کو نہ
 صرف فرماتا تو بغیر مفسد کسی دوسری چیز کا تباہی کا ہیکو لکتا ربح سکون کو بانی سے ادبھا کر

عمارت اولاد آدم اسے قرار دی ہے اس طرح کہ جو کچھ ان کو بالطبع مقصود تھا اویسکا اور دنیا
 اویسی کا بچھونا کر دیا وہی مٹی جس سے بنے تھے اویسی میں حیوۃ کا دخل دیکے اویسی زمین کو گاہوار
 قرار دیا **جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِئًا** اسی زمین کے مختلف حصوں سے جیسے مختلف طبائع
 کے انسان خلق کیے حیوان خلق کیے ویسے ہی مختلف طبائع کے اجناس پیدا کر دیے جو اختلاف
 طبائع سے مختلف ہو کر موافق ہو گئے پھر ایک اور نمونہ قدرت ساتھ ہی ساتھ دکھلایا کہ مزرعہ
 زمینوں کے ساتھ غیر مزرعہ بھی قرار دی کبھی آج تک عالم کے دشت و در مزرعہ نہیں ہوئے
 کبھی زمین اپنے عدم قابلیت کی جہت سے اور کبھی عمارت بنی آدم کی تنہا ہی ہونے کی جہت سے صدیا
 چٹیل میدان اور کف دست صحرا باقی رہ گئے وہ انسان کی روک ہے کہ جتنے کے تم سختی ہو اوتنی
 میں تم رہو باقی حیوانات کے لئے ہے مقرر کی ہے اس حکمت کاملہ سے عالم مرتب ہے کہ ہر شے کے
 تر سے ہوا حتیٰ کی آواز گوش متقین و موثنین میں آرہی ہے مرض بھی اویسی سے حادث ہوتا ہے شفا
 اویسی کی پھول پیون میں ہے باوصف قطع متجاورات لاس باس کی ٹکڑی ہوئی بھی زمینوں کا
 سختی اور نرمی میں اختلاف اور رنگ و تاثیرات میں مخالفت اور جو دو کرم میں علیحدگی اور خیر و
 اختلاف کی خبر دیتا ہے جو ساکھ انسانی اس کی بنائی گئے ہیں پھر اصل سے فرع کو بڑھا کے اپنی قدرت
 دکھلانی کہ زمین باوصف اصل ہونے کے عقل و شعور سے خالی اور انسان باوصف فرع ہونے کے
 عقل کا مرکز قرار دیا اب یہ نظم کامل قرار دیکے اسے کام دینے کے بے سات آسمان اپنی مختلف
 تاثیرات سے اور اپنے کو اکب کے مختلف شعاعوں سے زمین میں انزکرت ہوا لے قرار دینے کی راہی
 جہت سے اور حکم خدا سے زمین اپنے تمام مصالح مطلوبہ کو اپنے وقت پر پیش کرتی ہے اور چونکہ آثار
 سادی کے افاضات ارض بر واقع ہونے ہیں اور ارض کی بھی اگرچہ طبقات ہیں لیکن باعتبار تاثیرات
 افلاک قبول کہ نیچے گویا وہ ایک ہی سطحی تہ کے اظہار کے لئے اس آیت میں اور نیز دوسری آیات میں ارض
 واحد اور سما کو جمع قرار دیا ہے اور نیز اسلئے بھی کہ مخلوقات تعدد افلاک کو باعتبار صعود و ہبوط
 کو اکب دریافت کر سکتے ہیں بخلاف طبقات ارض کے اور نیز اسلئے کہ شرف کا تعدد زیادہ

توضیح علو شان حق میں موثر ہے بخلاف ادون کہ اوس میں تو صرف اسی طبقہ کے فنا ہونے کا سوال
دینا کافی ہے جس پر وہ آباد ہیں زمین کا ظاہری نظام متعلق طبقات سماوی ہے جو زمین میں تاثرات
کرتے ہیں اور زمین کے رہنے والوں میں تاثر جو الہ انسان ہے (حکلی لکھو متافی الاثر من
جَمیعہ) اور انسان کے اسلحہ کے لیے خداوند عالم نے ایک دوسرا آسمان بنایا ہے کیونکہ
نسبت ارتفاع و انخفاض مناسب چیز زمین دیکھا جاتا ہے زمین کے شعور کے تاثرات فلک
کے شعور کی تاثرات سے وابستہ ہیں اور انسان با شعور کے اصلاحات ایک سمائی با شعور
کے دامن سے وابستہ ہیں جسے ہم نبی یا امام کہتے ہیں آسمان کی تاثر جو بذریعہ آسمان و ابرو با و
تاثرات کو اکب ہوتی ہے وہ تو طلوع زہرہ اکمام و نباتات ہیں اور وہ اپنا حاصل نذر انسان کرتی
ہے اور بونیوالا اس کا لینے والا اور کاٹنے والا ہوتا ہے اور یہ زمین جسکو میں نے انسانی زمین
خرمن کیا ہے اس پر جب سمائے رسالت و امامت اپنی تاثرات کا افاضہ فرماتا ہے تو اس کے ثمرات
انبات کا خزانہ دار اور اس خرمن کا جمع کرنے والا خدا ہوتا ہے بلی زمین کی اتنا نفع دے
نہیں سکتی جس قدر ایک تخم عمل بار لاتا ہے اور فائدہ دیتا ہے معاملہ ارضی اور معاملہ اللہ کا تفرقہ
اب سمجھو زمین کو ایک دانہ دیکے سنبیلہ لیا حبین سات سودا نے لے لے یہ تو بواسطہ ارضی نفع تھا
اور زمین میں یہ جو دوسری جو ادا کا بخشا ہوا تھا دالہ وہ تو اور چیز دیکھی خود جاوید اور کھینچنے والی
ہے اوکو کہاں یہ بات حاصل تھی کہ وہ اتنی منافع دے لیکن قطرہ بلند طلعت جو خزانہ عرش
سے نازل ہوا اسے شامل ہو کر شے خیس میں وہ قوت علو فراہم کر دی کہ زمین بہت میں دانہ
شگافتہ سے جو کوئل سکے وہ زمین کی طرف سے رخ موڑے ہوئے اور آسمان کی طرف تو جہ کے
ہوئے یہ تو زمین کی حالت تھی بھر کیا خیال ہے اس عمل کے متعلق جسکا معاملہ خود خدا سے ہو زمین
نے تو سات سودا نے ایک دانہ کے عوض میں دیے جو مجبور اور محتاج تھے خدا سے یعنی ایک
کے جزا کے قدر دینا ہے جو مستغنی و مختار ہے یہ مٹر پیدا ہوتا ہے جب کشت دل میں تخم حیات
خاصان خدا ہو دانہ تو دانہ کبھی بانی بھی نمر لاتا ہے اور اس کا لایا ہوا ثمر با و خزان سے

بہر طور محفوظ رہتا ہے یوں تو پانی عموماً نباتات و ذراعات میں مفید ہوتا ہے لیکن نہیں کبھی
 خود ہی تخم ہوتا ہے اور مٹرا سکی رحمت الہی اور مغفرت گناہ محال ہوتا ہے کبھی رونا خوف و خشیت الہی
 سے ہوتا ہے کہ اس کے قطرے بجائے غضب خدا کو کھجاندے ہیں اور کبھی رونا ماتم فرزند رسول پر ہوتا
 ہے جو موجب برائے زنوب عظام ہے اور احادیث کثیرہ اس مطلب پر شاہد ہیں فضل دمع پر
 احتیجی آج عالم کے خشاک و تر پر نظر کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر برگ و بارہلکہ ہر ذرہ موجود
 جو کچھ بھی ثابت اور نفس الامر میں موجود ہے وہ موافق ارادہ و اموار نہیں بلکہ بسطح زمین
 اور آسمان کے امور حکم و مصالح پر جاری ہیں اور سیطرہ شئی کو خدا نے اسی محل میں قرار دیا
 ہے جہاں اس کا محل ہے شریف کو محل شریف میں جگہ دی ہے اور وضع کو محل بست میں
 جگہ دی ہے چونکہ ہم قطرے حیثیت سے بحث کرتے ہیں اسلئے ہمیں تغیر و تبدل جو علاوہ فطرت
 کے ہمارے ہاں کھلون سے ہوتا ہے اون سے بحث نہیں ہمتو انہیں امور کو دیکھتے ہیں جن فطری
 حیثیت سے واقع ہیں لہذا اعلیٰ اویسیکو ہم کہتے ہیں جو محل اعلیٰ رکھتا ہو میں حیث الفطرۃ اور
 بست وہ ہے جو میں حیث الفطرۃ بست ہو فلک باوصف رفعت حسب قدر بلند ہونے کے ہیں
 اون سے ہی اونہیں شرفی تفاوت ہے اور یوں تمام چیزوں کے مدارج میں یوں جسم میں حسب قدر
 رفیع منزلت پر اعضا میں اونکا محل وہی ہے جو اس ظاہری میں سے آنکھ سے بلند تر کوئی
 حاسہ نہیں اور آنکھیں چراغ عالم ظاہر ہیں جیسے عقل چراغ عالم باطن ہے لہذا اس محل
 شریف میں جس کا سکن ہوگا یا مجری ہوگا وہ بھی شریف ہوگا اس سے مطلقاً شرافت دمع
 ثابت ہوتی ہے قلب جو تمام اعضا سے شریف ترین عضو ہی اس قلعہ کو جناب باری نے
 جس امر کے لیے تجویز کیا ہے وہ اپنی توحید اور اپنے وجود کے اعتقاد کے لیے تجویز فرمایا ہے
 لہذا معلوم ہوا کہ قلب سے بڑھ کر محل شریف کوئی نہیں اسلئے کہ اس کو خداوند عالم نے جس امر
 کے لیے تجویز کیا ہے اس سے بہتر کوئی نہیں پس معلوم ہوا کہ مطلوب حکمت کی حجت سے تو یہی ہے
 جو بیان کیا گیا اب یہ دوسرے بات ہے کہ حسب استماعے خواہشہائے نفسانی کوئی شخص جو

خدائی کا اعتقاد اس میں خل کرے تو یہ خلاف مطلوب اور غیر مطابق حکمت امر ہوگا اور حق
 ثابت سے بعید ہو جائے گا اور بوجہ سابق شریف بھی نہ ہوگا کیونکہ یہ امر تجویز کردہ حکیم مطلق
 نہیں بلکہ تجویز کردہ خواہش ہائے نفسانی ہے اب دیکھنا چاہیے کہ بعد اس امر کے کہ اعتقاد
 وجود بارے کے لیے یہ گھر تجویز ہوا اور اسکی محبت اس مکان کی زینت تھی اگرچہ وہی
 حکیم اسے کسی اور امر کے لیے بھی تجویز کرے تو یہ شے ثانی نظیر شے اول شرافت میں ہوگی اب
 وہ خطاب کہ جو جناب رسالت سے جناب باری نے کیا ہے وہ یہ کہ قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ
 اَجْرًا اِلَّا الْمَعَادَةَ فِي الْقُرْبَانِ یہ دوسری تجویز اسی مکان کے لیے ہوئی ہے جس کے متعلق
 پہلے تجویز تھی کیونکہ مودت تمام اعضائے جسم میں کسی اور عضو سے متعلق ہی نہیں ہو سکتی
 بلکہ وہ خاص دل سے متعلق ہوتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ مودت اہلبیت رسول اس حد پر شریف
 ہے کہ سوائے اس عضو شریف کے جس سے اعتقاد وحدانیت متعلق ہے اور کسی چیز سے متعلق
 ہی نہیں ہوئے ہیں چونکہ قلب سلطان الاعضاء ہے لہذا اسکا ساکن سلطان الاعمال ہونا
 چاہیے توحید و محبت رسول و محبت اہلبیت پہلے اسلام میں لائے گئے دوسرے ایمان میں داخل
 کرنے کے لیے اہم ہیں اگر ان دو تجویز شدہ امور میں ایک ہو اور دوسرا نہ ہو تو بصیرت قلب
 میں ایک قوت باصرہ کی کمی رہ جائیگی اور اسکی مثال بھراہی ہوگی جیسے تجویفین عینی میں
 ایک آنکھ ہو اور دوسری نہ ہو یہ جزائے اہلبیت طاہرین ہے چونکہ ادھون نے ہر امر میں
 جناب باری کو مقدم رکھا لہذا خداوند عالم نے انبیا و اوتاد کے ساتھ یون ظاہر کیا کہ اپنے
 محل محبت کو اولی محبت کا مقام بھی تجویز فرمایا اب قلب اس حیثیت سے منبع برکات ہوا
 اس منبع میں دو جوش پیدا ہوئے ہیں ایک خوف الہی سے یا محبت الہی سے اسکے جوش کی
 سوچ جب آنکر تک پہنچتی ہے اور اس سے آنسو نکلتے ہیں تو دراصل منبع وحدت سے
 آنسو سلسلہ ہوتا ہے لہذا یہ آنسو طاہر کر دیتے ہیں اور مقرب الے اللہ ہوتے ہیں اور دوسرا
 جوش دوسرے ساکن کی جہت سے پیدا ہوتا ہے اسکا آنسو جو ہر محبت کی تحقیق کرتا ہے

دو نوں کی اصلین ملا ہر اور دو نوں کے منبع ملا ہر اور دو نوں کے محسوس
 ملا ہر بھر یہ کیونکر منظر عن الذنوب نہون اور جب یہ خیال کر لیا کہ ذریت نبی ہتی
 اور خدا انکو دوست رکھتا تھا اور اس حقیقت سے روئے تو یہ آنسو دو نوں
 منبعون کی نہر ہو گا اور جب تنہا ایک ایک کی فضیلت سے زبان بیان عاجز ہے
 تو جب ان دو نوں کا خلط ہو تو اونکا کیا بیان ہو سکتا ہے اسی لحاظ سے احادیث میں
 کمال حث و ترغیب بکار ہے علیٰ احسن علیہ السلام پر دار ہوئی ہے اسذا
 اور کوئی آنسو ان آنسوؤں کا شرافت میں منقبا بلہ نہیں کر سکتا جب
 یہ امر مسلم ہے کہ محبت آل رسول حکم قرآن باری بصراحت واجب ہے تو اور جو سجات اس
 واجب کے خلاف اگر واقع ہونگے اور معارضہ کرینگے تو بقاعدہ اصولی واجب الزک ہو گے
 واجب ہو یا سبب ہو ہر وقت کے لئے واجب واجب نہیں اور ہر وقت کیلئے سبب سبب نہیں
 چنا کا لگانا اگرچہ سبب ہے لیکن اگر اسکی رطوبت سے بخار آجانے کا خوف ہو تو دیکھیں کس مذہب کا عالم
 اسکو سبب بتلاتا ہے مومن کے لئے چہرہ کا باسم الوجہ رہنا سبب ہے دیکھیں کون شخص تعزیت
 دینے کے وقت قسم رہتا ہے مانا کہ سرمہ لگانا سبب ہے مگر کیا اسی زمانہ میں جس زمانہ میں
 موڈت واجبہ میں یہ قبح کردی سببیردن کو اگر بفرض محال فرض کر لیا جائے گا اس زمانہ میں
 خوشیاں ہوئیں تو ہمتو اونکی امت میں نہیں ہین ہوا کرے اونکو خوشی ہوئی یا ملال ہتو دیکھتی
 ہین کہ جس نبی کی ہم امت میں ہین اوسکا کھراس مہینہ میں لٹا گیا اور اوسکو ام سلمہ نے سر پر
 خاک ڈالے ہوئے دیکھا بھر ہمتو جسکی امت میں ہین اوسکے تابع ہین اور لوگ اگر کسی اور نبی
 کی امت میں ہین تو وہ اوس کا پاس کرین نیابیع المودۃ مطبوعہ مصر میں ص ۲ پر ترمذی سے
 یہ روایت نقل کی ہے وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سَلْمَى امْرَأَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى
 أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَعَلَى رَأْسِهِ وَخَيْتُهُ التُّرَابُ فَقُلْتُ مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

یہ روایت ترمذی سے ہے اور اسکا کھراس مہینہ میں لٹا گیا اور اوسکو ام سلمہ نے سر پر خاک ڈالے ہوئے دیکھا بھر ہمتو جسکی امت میں ہین اوسکے تابع ہین اور لوگ اگر کسی اور نبی کی امت میں ہین تو وہ اوس کا پاس کرین نیابیع المودۃ مطبوعہ مصر میں ص ۲ پر ترمذی سے یہ روایت نقل کی ہے وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سَلْمَى امْرَأَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ وَعَلَى رَأْسِهِ وَخَيْتُهُ التُّرَابُ فَقُلْتُ مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

شہید قتل الحسین الفارزدی نے سلی سے روایت کی ہے سلی کہتے ہیں کہ میں اک روز ام سلمہ
 کے پاس گئی میں نے دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں میں نے سبب گریہ دریافت کیا تو ام سلمہ نے جواب
 دیا کہ میں نے رسول اللہ کو اس حالت سے خواب میں دیکھا ہے کہ آپ کے سر مبارک اور ریش اطہر پر
 خاک بڑی ہوئی ہے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی کیا حالت ہے حضرت نے ارشاد
 فرمایا کہ ابھی ابھی میں نے اپنے فرزند حسین کو قتل ہوتے دیکھا ہے اس سے میری یہ حالت ہے
 کیا یوم سرور میں کسی نئی کو یون ہی ہونا چاہیے تیج لمحیہ سخب ہے وہ استجاب رسالت
 نے کیا کیا و کذا لکے سہاۃ انہن عبائیں فی المصابر یصفت الثمار اشعثت اعنہن
 بیدہ قارورۃ فیہا دم یکتفیطہ فسئلہ فقال دم الحسین و اصحابہ
 اسطرح ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسالت کو دوپہر کے وقت خواب میں دیکھا کہ حضرت
 نہایت درجہ پریشان و غبار آلود ہیں اور آپ کے دست مبارک میں ایک شیشہ ہے جس میں
 خون تازہ جوش مار رہا ہے ابن عباس کے پوچھنے پر حضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہ خون حسین کا
 اور ان کے اصحاب کا ہے یہ تمام آثار و اخبار ہمارے غم کے لیے کافی ہیں اور اگر ہم آسمان
 زمین کی حالتوں کو دیکھیں جو با اتفاق مورخین ثابت ہوئی ہیں تو ہمیں پتا لگ جائے گا کہ یوم نہایت
 بھار و زعاشور یا یوم غم آفتاب کا زیور اوتار لیا گیا آسمان اور زمین سے نصارت لے
 لی گئی اور سکو گین لگا وہ خون برسانے لگا زمین سیاہ ہو گئی زیت کے دھکا کیا یہی سامان
 ہوتا ہے کہنا چاہیے کہ ایسا دن غم کا بھی زمانہ بر آیا ہی نہیں رسالت جو آپ کے جد تھے اور اہل
 تھے ان کے لیے بھی یہ نہیں ہوا غم کا دن تو تھا مگر مرنے پر رسالت کے خوشیاں کرینوالے
 تو تھے خداوند عالم نے ان کی خوشی کے مقابلہ میں اپنی اعظم مخلوق پر غم ظاہر کر دیا گین گین
 آپ کی مصیبتوں کو اگر روز ایک مصیبت پر گریہ و ماتم کیا جائے تو ابام زبیر ختم ہو جائیگا مگر
 مصائب ختم نہیں ہو گئی بعد اس سفر کی مصیبتوں پر روئیں با انجام کار پر روئیں یا بعد شہادت
 جو واقعات گذرے ہیں او سپر روئیں اتنی بڑی زمین اس قدر طویل و عریض اور فرزند

تنگ ہو جائے نہ مدینہ میں رہ سکیں حکمہ میں قیام فرما سکیں خانہ خدایں حسینؑ کا ستانا بھی
منوع ہے وہاں حضرت کو اس قدر خوف دلایا گیا کہ ابن زبیر نے جب کہا ہے کہ آپ کہاں جاتے
ہیں میں توقف فرمائیے تو آپ نے ارشاد کیا ہے کہ کنارہ نہر فرات پر دفن ہونا مجھے اس
امر سے پسند ہے کہ میں فضائے کعبہ میں دفن کیا جاؤں موت ہر جانب سے آگے گھیرے
ہوئے تھی اوس خطبہ میں ارشاد ہوتا ہے جو وقت سفر مکہ سے ارشاد فرمایا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ
مَا شَاءَ اللّٰہُ قَالَا حَوْلَ قَالَا فَوَّہَ لَا یَا اللّٰہُ قَالَا صَلَّی اللّٰہُ عَلٰی رَسُوْلِہِ وَسَلِّمْ
حُطَّ الْمَوْتُ عَلٰی وَلَدِ اَدَمَ فَحَظَّ الْفِتْلَادَۃَ عَلٰی جَدِ الْفَتْاطِ وَمَا اَقْرَبَہِ
اِلٰی اَسْلَافِی اِسْتِیَاقِ یَعْقُوْبَ اِلٰی یُوْسُفَ قَالَا خَیْرَ لِّی مَضْرَعُ اَسَا
لَا قِیَہَ کَا لَیْ یَا وَصَالِی یَتَقَطَّعُهَا عَسَلَانُ الْفَلَآ اَتِ بَیْنَ التَّوَاوِیْسِ وَکَوْکَبَا
فَیَمْلَآنَ مِیْنِی اَکْثَرُ اَشْجَاوُ وَاَ اَحْوٰی بَہَ تَسْفِیَا سَبْ تَعْرِیْفِیْنِ خَدَا کے لیے
ہیں۔ اور وہی ہوتا ہے جو خدا جانتا ہے۔ اور طاقت و قوت بجز خدا کے کسی کو نہیں ہے
اور خدا رحمت نازل کرے اپنے رسولؐ پر اور سلامتی۔ اولاد آدم پر موت اوسی طرح تھیں
کہ جیسے جوان عورت کی گردن میں قلابہ۔ اور کس قدر میں مشتاق ہوں اپنے اسلاف کا
جیسے یعقوبؑ یوسفؑ کے مشتاق تھے۔ اور منتخب کیا گیا ہے میرے لیے ایک قلعہ جس سے
طمانی ہونے والا ہوں۔ گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ میرے جسم کے جوڑوں کو جنگل کے بھیڑے
نکڑے ٹکڑے کرتے ہیں درمیان نواویس اور کر بلا کے اور بہرتے ہیں مجھے اپنے بیٹوں کو اور
بھوکے توشہ داتکو۔ یہ کلام کس قدر یاس سے بھرا ہوا کلام ہے اور کس قدر ثبات قدم اور نجاعت
ظاہر ہو رہی ہے کہ اہل عربیت پر مخفی نہیں اس لیے کہ موت کو قلابہ جید فتاۃ سے تشبیہ دی ہے
اس تشبیہ کا بیان کے لیے مجلیں کا ہیں فرین، اوان جانبا زون بر جنہوں نے اپنی جان کو عزیز
نہیں کیا اس وقت مصیبت میں ادا ہے زن و فرزند کو چھوڑ کر اپنی جانیں امام حسینؑ پر سنا
کر سے چلنے کے وقت حضرت کا بھی قصد عراق تھا اور آپ کے ساتھ قبیلہ بھیلہ بھی آنا وہ سفر

عراق ہوا اور زہیر بن اقیق بن علی اوسن جماعت کا راس و رئیس بٹھان لوگوں کو چونکہ
خوف بنی امیہ تھا اسلئے اونکو یہ امر اچھا نہ معلوم ہوتا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام
کے ساتھ وہ سفر کریں جہاں منزل پر پہنچتے تھے اپنا خیمہ خیمام امام حسین علیہ السلام سے
الگ بہا کرتے تھے چاشت کھانیکے وقت ایک فرستادہ جناب شہداء کا آیا اور اسے
کہا کہ اسے زہیر بن اقیق تھیں امام حسین علیہ السلام بلا رہے ہیں یہ سب کے سب چونکہ خوف
بنی امیہ سے نہایت خوف زدہ تھے اور نافرمانی جگر گوشہ رسول کے آسان نہ سمجھتے تھے
یہ پیام منکر لقمہ ہاتھوں سے سب نے رکھ دیے اور مدہوشی کے عالم میں سب سے تحریز ہو کر گئے
کَا تَهْمُ عَلَى رَأُوْسِهِمُ الطَّغْنُ یہ ایک عرب کا محاورہ ہے اسکا استعمال ایسے وقت
میں کیا جاتا ہے جو نہایت تحیر و سکوت کا وقت ہو معنی اسکے یہ ہیں کہ گویا اونکے سروں پر
طاؤر بیٹھے تھے جنکے اوڑ جانے کے خوف سے یہ حرکت نہ کر سکتے تھے اسوقت میں جلیل
و خضر عمرو کہ زہیر بن اقیق کی بی بی تھی اوسنے کہا واہ زہیر سجان اللہ فرزند رسول تمھاری
طلب میں رسول بھیجی اور تم جانے میں تامل کرتے ہو او کھٹو اور جلدی کرو دیکھو کیا فرماتے
ہیں زہیر او کھٹو اور گئے کچھ سنا وہاں سے جو پئے تو ہنستے ہوئے آئے او چہرہ دماندہ و شید
تا بان تھا آنے ہی حکم دیا کہ ہمارے خیموں کو او کھاڑو اور ہمارے مال و اسباب کو لشکر امام حسین
میں بہو سجاؤ اور اپنی زوجہ دایلم کو طلاق دیکے کہا کہ اپنے لوگوں میں اب جا کے قیام پذیر
مجھے پسند نہیں کہ توقیدی اور اسیر ہو اور بیٹے تو بٹھان لی کہ اپنی جان امام حسین علیہ السلام پر
نذا کرونگا دایلم کھڑی ہوئی اور روی اور شوہر کو وداع کیا اور کہا خذ اللہ لک
اسْتَلَاکَ اَنْ یَّذْکُرَ نِیْ فِی الْاٰخِرَاتِ عِیْدًا جَدًّا الْحَسَنِیْنَ کہا اسے زہیر خدا نے
تمھارے لیے خیر اختیار کیا میں تم سے سوال کرتے ہوں کہ قیامت کے دن حسین کے نانا کے پاس
مجھے بھی یاد کرنا اور بروایت عصم کو بی بی نے کہا کہ تم اگر امام حسین کے ساتھ
جان دو تو میں حرم کا ساتھ کیوں ندوں اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ

تفسیر مجمع البیان میں ہے کہ ایتہ میں لفظ من فیہین سے مراد وہ ہے کہ اتباع حق للامور اور باحس
فساد ہوگا اور ذوی العقول کے لیے جو صنف ملائکہ اور جن و انس سے آسمان و زمین میں ہیں
اور کبھی نے کہا ہے کہ من فیہین سے مراد وہ تمام مخلوقات ہیں جو درمیان آسمان و زمین کے
ہیں بنابرین یہ لفظ عام ہوگی ذوی العقول وغیرہ ذوی العقول سے اور وجہ فساد و عالم کی
سبب اتباع حق للامور کے یہ ہے کہ یہ موجب اعلان و آگاہی ہے اور سبب عدم و ثبوت بالامور
علیہ ہے اور باعث ہے اس امر کا کہ وعدہ و وعید پر و فوق نرسے اور نیز اسکا کہ حکیم کا حال
سے عدول کر جانا اسوں نہ رہے۔ اٹھنے کلمہ معجز جو نیک موضوع ذوی العقول کے لیے ہے
اور وہ فردا ظہر موجودات حادثہ ہے اور انہیں کے سمجھنے کی یہ بات ہے لہذا انہیں کا ذکر
کیا گیا کہ اگر ایسا ہوتا کہ حق متبع ہوا ہوتا تو آسمان بھی مٹی میں و ن سے نکل کر خواہشوں کا ملک
ہو کر فاسد ہو جاتا اور لوہ میں زمین بھی اور یوں ان دونوں طباقوں کے ساکن بھی اور ممکن ہے
کہ رمزیوں قرار دیا جائے کہ حق اگر تابع خواہشائے نفسانی ہو تو بھر یہ گروہ عقلا فاسد ہوں
کیونکہ عقل صحیح کو سقیم اور صالح کو فاسد سے اور حق کو باطل سے ممتاز کرتی ہے اگرنا بعیت ہوا ہے
تو عقلا کا غور و فکر سب باطل اور انکی عقلیں وغیرہ سب باطل اور یہ مجبوعہ عالم بالکل فاسد
بھرا جاتا ہے نہ علین انہی معلولات پر دال ہوں نہ لوازم اپنے طرزومات کا ساتھ دین نہ تاثیرات
سے موثر کا پتہ ہے حالانکہ بالبداہتہ یہ امر باطل ہے عقلا کا ادب و آداب ہے کہ وہ باہم متنازع
کو کسی امر پر جو معیار ہو معلق کر کے طے کرتے ہیں اور ایک دوسرے پر اسی کے موافق الزام
دیتے ہیں پس انکے افعال و عادات خود اس امر پر شاید ہیں کہ کوئی چیز ثابت و مستقر ہے
جسکی مطابقت و عدم مطابقت کا لحاظ کرتے ہیں اور امر ثابت جو ہے وہی حق ہے بظاہر
محل مافیہن کا ہے لیکن عدول من فیہین کی طرف یا تو وہ سابق کی حجت سے ہے یا اس لیے کہ
حیفہ و قریب تمثیل ہوا و سیفہ و فہم من فیہین ہوتی ہے اور کام عقلا ہی سے لہذا ہے لہذا
تمثیل انہیں کی طرف راجع کر دی کہ بھر تم نزاع کس بنا پر کرتے ہو اسوقت تو تم خود ہی

فاسد ہو دو مسری تقریر فساد کی یوں ہو سکتی ہے جیسا کہ پہلی نے بیان کیا ہے کہ پھر کسی عدو
و عید و عدل و داد کا و اتوق ہی تر ہے اور کوئی آیت اور اس کا مدلول درست ہی تر ہے اور
او وقت میں فساد طاری ہو گا دینی الگ اور ابدی الگ ممکن ہے کہ اس تقریر کا ارجاع بھی
ہم تقریر سابق کی طرف کر دیں کیونکہ کسی شئی مستقر کے بغیر نزاعات و رگوںات نفسیہ لغو و بے
فائدہ ہیں اور یا اس لئے رجوع عن کی طرف کی ہے کہ جب فساد کو بیان کیا تو جو جو اوسین میں وہ
بھی فاسد ہو گئی اور جو جو زمین میں ہیں وہ بھی فاسد ہونگے اب جنگو بوجہ عقل زمین آسمان سے
ایسا زہے اونکو الگ کر کے بیان فرمایا دیا آیت جہان اور باتوں پر والحق ہاں بطلان قیاس
پر بھی دال ہے کیونکہ حق اتباع ہو ہی نہیں کرتا اور اول میں قیاس آپس تھا بیٹے ہواے مفد
جو عالم میں پیدا ہوئی اس کا مصدر شیطان رحیم تھا جس ہوئی نے اوسین سے تاثیر کی کہ اتنی دنیوی
عبادت فاسد ہو گئی اور خود بھی شقی اس قدر فاسد ہوا کہ اگر صحیح کو چھو جاتا ہے تو وہ بھی فاسد
ہو جاتا ہے ایک ہوئی کا نتیجہ وہ تھا کہ سخت لعنت ہو گیا اور مضر و درگاہ باری ہو گیا اور
اور انسان میں جس وقت اس کا دخل ہوتا ہے تو اوسین صد ہا قسم کی باطل خواہشیں پیدا
ہوتی ہیں پھر جب اوسین کے ایک مفد تھے تو ہم میں کے ہزار کیوں نہ مفد ہونگے اس ایک
مفسد کے دفع کرنیکے لیے ایک لاکھ چوبیس ہزار مصلحوں کی ضرورت ہوئی وہ ابے مصلح
تھے کہ جنہیں اس مفسد کو باطل ہی دخل نہ تھا وہ ارائے باطلہ کے درمیان میں رہ کر حق کے
تعلیم کرنیوالے اور لگی ہوئی آگ میں رہ کر سالم رہنے والے اور ملائکہ سے خطاب باری
الی اعلم مالا تعلمون کی غرض کے محقق کرنیوالے تھے عالم کے ثابت اور حق اشیاؤ کے معین تھے
اور اشیاؤ باطلہ اونکے منافی و مخالف تھے جو چیزیں خداوند عالم کے وجود کی آیتیں ثابت
کرتی تھیں وہ ہی اونکی بھی آیتیں قرار پائیں یہ کمال اتحاد خالق و مخلوق میں تھا اور پھر چونکہ
اتباع حق لایا ہوا تھا بلکہ لائق تھا لہذا فساد سے محفوظ رہیں نہ شبہ ہو کہ میں بیان سابق میں
بیان کیا تھا کہ حق میں شان تابعیت ہی نہیں اس لحاظ سے کہ اس کلام میں بدون لحاظ نفع

و اھل تھا اور اس میں کلام لمجاظ اصل فرع ہے لہذا ایمان تابعیت نکل سکتی ہے جیسے حق کا
 اتباع آیات حق نے کیا اور پھر فساد سے محفوظ رہیں جناب رسالتاً کی اور نگلی کے ایک اشارہ
 سے بدشع ہو گیا یہ فساد تھا صلاح تھا کیونکہ جتنی قلوب میں عیب شک دفع ہوئی قابل
 تھا جانہ محرم ہو کر او کو جلا دیکے کامل کر گیا یہ تابعیت لانا ہوا انتہی نہیں تو فساد ہی ہو گیا
 ہوتا بلکہ حق کی تبعیت تھی ہی جانہ جو ایۃ اللیل کے نام سے کتاب آسمانی میں موسوم ہے وہی
 آیۃ النہار سے بڑھ کر رسالتاً کے لیے ہو گیا خدا و رسول دونوں کی آیت وہی ایک جانہ تھا
 گویا کہ جانہ کے دو ٹکڑے اس بات کا اشارہ کرتے تھے کہ ہمیں خدا کی بھی آیت ہیں ہمیں رسول
 رسول ہوئی بھی آیت ہیں اور جو رسول کے لیے آیت تھی او سین بھی آیت خدا موجود تھی کہ اگر خدا
 نہ تھا تو کسی کامل کو شق کرو یا اور اگر رسول رسول نہ تھے تو انکے اشارہ سے کیوں شق ہوا یہ وہ اتباع
 تھا کہ جس سے صلاح سما اور اہل سما و صلاح ارض و اہل ارض سب ہو گئے یوہن علی ابن ابیطالب
 کے لیے جو حق سے مثل رسالتاً کے قمری کے روایت میں بیان کیے گئے یہ بہ سبب و فور شبہات و قضا
 ہوا جو با وصف نظام مسمی کے تغیر سے ایک ذرہ برابر بھی عالم میں تغیر نہیں واقع تھا انہی بڑی آیت
 جلیہ اور نقبت علیہ تھی کہ کسی پر مخفی نہ ہے آنے جانے والے جو چھپ سکتے ہیں وہ چھپ کر آجاسکی ہیں
 لیکن آفتاب تو غمت ضیائے ذوالجلال سے مجبور ہو گیا کہ اسکا آنا جانا تو مشرق مغرب و
 ممکن ہی نہیں کہ نہ جان سکین پٹا تو اندھون کو بصیر کرتا ہوا بلتا اسکی روایت کے سلسلہ شفاعت
 سے بڑھ کر منیرہ و شن ہیں آخر حجۃ ابن المغازی و الحموی بنی و موقوف ابن احمد الحنفی ساری
 و ہر جمیعاً بالاسناد عن اسماء بنت عمیس قالت اوحی اللہ الی نبیہ فتغشاہ
 الکوحی فسترہ علیہ ففیہ حتی غابت الشمس فلما ساری عنہ قال یا علی صلیت
 العصر قال یا رسول اللہ شغلت عنہا یا فقال صلی اللہ علیہ و آلہ اللہم اردد
 الشمس الی علی قالت اسماء فرجعت حتی بلغنہ حجر قی و فی کتاب الاثر شاد
 ان اوسلمہ و اسماء بنت عمیس و ہاجر بن عبد اللہ و اباسعید الخدری و غیرہ

مِنْ جَمَاعَةِ الْقَصَابَةِ قَالُوا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 تَغَشَّاهُ الْوَحْيُ نَوَّاحِي تَوَّاحِي فَخَذَّ عَلَيْهِ فَلَمْ يَزَفْ رَأْسَهُ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ وَصَلَّى
 عَلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ يَا أَيُّهَا أَفَاقُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ اللَّهُ ارْجِعْ
 الشَّمْسُ لِعَلِّي فَرَدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ حَتَّى صَارَتْ فِي السَّمَاءِ وَقْتُ الْعَصْرِ
 فَصَلَّى عَلَى الْعَصْرِ ثُمَّ غَرَبَتْ فَأَنْفَاحُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ ع يَا قَوْمِ مِنْ مِثْلٍ
 عَلَيَّ وَقَدْ رُدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مِنْ غَائِبٍ + أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ قَائِلًا
 وَالْآخَرُ لَا يُعَدُّكَ بِالصَّاحِبِ ابْنُ مَخَارِبِي أَوْ حَمُونِي أَوْ مَوْفِقُ ابْنِ الْحَمَّازِي
 ان سب نے روایت کی ہے اسما بنت عمیس سے اسما کستی بن کہ خداوند عالم نے اپنے رسول پر
 وحی فرمائی پس حضرت پر اک غنودگی سی طاری ہوئی امیر المومنینؑ نے اپنا دامن حضرت پر اوڑھ لیا
 تا اینکه آفتاب غروب ہو گیا جب آپکو اوس غنودگی سے آفاقہ ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ
 تم نے نماز عصر بڑھی عرض کیا ہنین یا رسول اللہ میں آپ کی خدمت کی وجہ سے نماز ہنین پڑھ سکا
 اسوقت رسالتاب نے درگاہ جناب باری میں عرض کیا کہ خداوند آفتاب کو علی بن ابیطالب
 کیلئے پھیر دے تاکہ وہ نماز عصر اوس کے وقت میں ادا کرے اسما کستی بن کہ بجز آپ کی دعا کے
 آفتاب نے رجوع کی تھی کہ اوسکی شعلہ میری گود تک پہنچی۔ اور کتاب ارشاد میں یوں
 منقول ہے کہ ام سلمہ اور اسما بنت عمیس اور جابر بن عبد اللہ اور ابوسعید خدری اور دیگر
 اصحاب نے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہؐ پر سبب نزول وحی کے غشی طاری ہوئی
 تو آپ نے علی بن ابیطالب کے زانو پر تکیہ کیا اور ارادت غروب آفتاب آپ نے سر زانو سے
 ہنین اوٹھایا امیر المومنینؑ نے اوس حالت میں نماز عصر اشارہ سے ادا فرمائی جب آپکو
 آفاقہ ہوا تو دعا فرمائی کہ خداوند آفتاب کو علی کے لیے رد کر دے بجز آپ کی دعا کے آفتاب
 نے رجعت کی اور علی بن ابیطالب نے نماز پڑھی اور نماز تمام ہوتے ہی آفتاب غروب
 ہو گیا یہ واقعہ دیکھ کر حسان بن ثابت نے یہ اشعار انشائیے کے جنکا محصل یہ ہے

اسے میری قوم انصاف کر دہلا علی کے مثل کون ہو سکتا ہے جسکے لیے آفتاب غروب ہو کر پٹ آیا اور علی تو رسول اللہ کے داماد بھی اور بھائی بھی ہیں بھر بھائی کے مقابل میں صحابی کہاں ہو سکتا ہے یہ اتباع حق یعنی تھا کہ آفتاب مشرق پر ہو چکا بلکہ اوس سے آگے بڑھے بھر پٹا و نمازین ایک وقت میں زمین ایک بیٹھی بیٹھی جیسا کہ آفتاب دیکھتا ہو غروب ہو وہ نماز علی علیہ وجہ اللہ کے لیے قابل بھی جس کے لیے آفتاب جا کے پٹا اوس وحی کا حال معلوم ہوا کہ کیا اوس وقت نازل ہوا تھا لیکن رسالت کا افاقہ ہوتے ہی دعا کرنا تو یا کہ خبر دینا ہے کہ دعا کرنے کا حکم پانچے تھے رسالت اور خدا اوس کے رد کرنے پر آمادہ تھا بیٹھے تھے امیر المؤمنین تو آفتاب اُفق کے نیچے تھا اوتھے تھے تو بلند ہو گیا ہر چند کہ حق میں شانِ تابعت تھی مگر اہل بیت تو علی امام معلوم ہوتے تھے اور آفتاب ماموم تھا جس کا اتباع اس روایت سے اظہار میں ہے پھر اوس نماز کے قبول ہونے کا کیا ذکر کہ ایک کے ادا کے وقت مہربوت قریب زانو تھے اور ایک کے ادا کے وقت وہاں آفتاب سر پر تھا مُرَادَاتِ الشَّمْسِ لَمْ تُؤَدِّتْ مِنْ اُفُقٍ وَلَكِنْ صَتَّرَهَا سَرَاكِلًا لَمْ تَغِيبْ عَلٰی كَيْفِ آفتاب نے رجعت کی اور بھر غروب ہو گیا اور اگر آپ اوسکو نہرانے تو قیامت تک غروب نہوتا کیونکہ نور رسول خدا نے دعا کی تھی اللہم اور الحق حیث ما دار حق میں پیروی کی شان نہیں مگر بہرہ دعا کیسی ہے معلوم ہوا کہ خالق کے مرجع اور حق کے ملازمی تھے بیان توفندات السموات والارضین صاوق آیا بلکہ بیان توجیب آفتاب غروب ہو گیا تھا تو اَظْلَمَتِ السَّمَوَاتُ قَالَا اَرْضُ كَا مَصْدَرِ ظاہر ہو رہا تھا اور جب آفتاب علیہ السلام کے لیے پٹا تو تَنَقَّرَتِ السَّمَوَاتُ قَالَا اَرْضُ پس یہ اوسی دم کی روشنی تھی جسکی چھوٹ آج تک مومنین کے دل پر پڑ رہی ہے بھر ایسے لوگوں کا جیسا کہ زمین و آسمان ہر سوال پر اجابت کرتے تھے ہماری محبت کیا فائدہ دے سکتی ہے کچھ عین محبت کر کے لے لینگے دینگے نہیں اور وہی فائدہ ہمیں حاصل ہو گا جو کسی کو اتباع حق سے فائدہ حاصل ہو گا جسے کس کس غروب ہوا یا طلوع ہوا بعد نبی مرتضیٰ عنہما ان

قال الرازي في بيان فائده طلوع البدر واما طلوعه ففيه لفرع من ضل عنه شئ انقضاء الظلمه واطهره القمر ومن الحكايات ان اعرابيا نام عن جملته ليلا ففقدته فلما طلعت القمر وجدته فنظر الى القمر وقال ان الله صورك ونورك وعلى البروج دورك فاذا شاء نوروا اذا شاء كورك فلا اعلم مريدا اسئلك لك ولين اهديت الى نورك لقد اهدى الله اليك نورا ثم انشأ يقول

شعر

مَاذَا اقُولُ وَقَوْلِي فِيكَ ذَوْ قِصَرٍ
رَفَعْتُ كَفَيْتَنِي التَّفْضِيلَ وَالْحَمْلَا
اَنْ قُلْتُ لَا زِلْتَ مَرْفُوعًا فَانْتَ كَذَا
اَوْ قُلْتُ نَرَاكَ سَائِي فَمَا قَدْ فَعَلَا

محررازی نے نجمہ فائدہ طلوع بدر کے ایک فائدہ بیان کیا ہے کہ اگر کسی شخص کی کوئی چیز گم ہو جائے اور اس سے تاریکی نے چھبایا ہو نواد سے ماہتاب اپنے نور سے ظاہر کر دینا چنانچہ حکایت مشہور ہے کہ ایک اعرابی ایک شب اپنے تاقے سے اوتر کے سو گیا جب بیدار ہوا تو بسبب تاریکی شب کے اوسکو نہ پایا یہاں تک کہ ماہتاب طالع ہوا اور اس کے نور کی جھوٹ نے عالم کو منور کیا اور اس جھٹکی ہوئی جامنی مین اعرابی کو اپنا ناقہ نظر پڑا اس نے نہایت خوش ہو کر چاند کی طرٹ دیکھا اور کہا کہ اسے ماہتاب بے شک خدا ہی نے تیری صورت بنائی اور اسی نے تجکو روشن کیا اور اسی نے تجکو بروج کی سیر کرائی اور وہی جب چاہتا ہے تجکو روشن کرتا ہے اور جب چاہتا ہے تاریک کرتا ہے مین کوئی خوبی اور کوئی جمال اس سے بہتر نہیں جاتا ورنہ اوسکی تیرے لیے دعا کرتا اگر تو نے بجگو سرور دیا تو خدا نے تجکو نور دیا ہے یہ کہہ کر وہ اعرابی مدح قمر مین اشعار پڑھنے لگا حاصل ذکا یہ ہے کہ اسے ماہتاب مین تیری کیا تعریف کروں میرا بیان قاصر ہے تیری مدح و ثنا کر اور تجکو کسی فضیلت اور کسی جمال کے بیان ہونے کی ضرورت بھی نہیں ہے اگر مین یہ کہوں کہ خدا کرے تو بلند رہے تو بلند بھی ہے اگر یہ کہوں کہ خدا یا بدر کو نسبت

وے تو خدا تجھ کو مزین بھی کر چکا ہے وَلَقَدْ كُنَّا فِي الْغَابِ مِنْ يَدِ الْقَمَرِ وَيَقُولُ الْقَمَرُ
يَقْرَبُ الْأَجَلَ وَيُبِضُّ السَّارِقُ اور عرب میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو ماہتاب کی مذمت کیا کرتے
تھے اور کہتے تھے کہ ماہتاب انسان کی موت سے قریب کر دیتا ہے اور سارق کو روک سوا کرتا ہے
اس چاند میں یہ دونوں صفتیں بھی تھیں اگرچہ مذمت کرینو الے اسکی مذمت کریں مگر حاصل
وہ وح کی صفتیں ہیں یہ چاند مقرب الے ہے تھا اسلئے کہ عرب کے تمام مشہور لڑائیوں اور کفار کا قتل
علی ہی کے ہاتھوں ہوا اور نصیحت سارق بھی اسی چاند کی حبت سے ہوئی کیونکہ امیر المومنین علیؑ
کو جناب رسالتاؐ صلی اللہ علیہ وآلہ کے باب مدنیہ علم کہا تھا تو آپؐ اب باب مدنیہ علم
ہونے والا نصیحت ہوتا تھا کہ من غیر الباب داخل ہونا صفات سارق میں سے ہے بہر طور
علی ابن ابیطالبؑ اور رسالتاؐ میں تھے اور وہ دونوں وہ مصلح تھے کہ فساد ہوئی
کو نفس بشری سے کھوئیو الے اور مملکت باقی کے رہنمائی کی تابلیت عطا کرینو الے تھے اور
قاہدے کی بات ہے کہ مفسد اگر دشمن ہوتا ہے تو مصلح ہی کا دشمن ہوتا ہے ہر چند کہ مصلح
اسی مرض کی دفع ہے اسی وجہ سے تمام خواہشیں مصلح کی دشمن ہوتی ہیں اور ہر فاسدین
ہزاروں جتین عداوت کی نکلتی ہیں اور لاکھوں میں کر درون جتین نکلتی ہیں اسلئے کہ
ہوئے اور خواہش برست لوگ خاصان خدا کے بچید دشمن ہوتے ہیں دیکھ دیجئے ہمارے آپؐ
دشمن کم ہیں کیونکہ اونکی موافق خواہش ہم بھی ہیں جو وجہ اتحاد قائم کرینو الے ہیں اور اونے
دشمنوں کا کچھ شمار نہیں نائب رسالتاؐ امام خلق سردار جو انان بشت جناب امام حسینؑ
کا ایک نظر نہیں اور عالم میں بہتر دوست اور اتنے دشمن کہ جبکی عداوت میں کرنے میں دشمنی
ہے تمام دنیا دار دین کے مٹانے کی کد میں تھے مگر جناب شید الشہداء نے ہرگز اس میں اضافہ
سے کام نہیں لیا بلکہ اتنی بڑی ثابت قدمی سے جان رسول کے جان دی ہے
کہ تمام چیزوں نے اپنی حالت ثبات بدل دی مگر حضرت کا قدم دائرہ تزلزل میں نہیں آیا
نَفْسَ لِي لَوْ يَأْتِيَنِي فَاِسْفَا، طَهُمُ قُوِي لَمْ يَخَفْ اَنْ يُقْتَلَ، فَمَكَدِي وَ يَدِيَا

وَ اَلْحَبَابُ اَلْمُتَدَكِّدَةُ كَتَبَ . قَالَا تَرْضَى مِنْ حَبِثٍ وَ اَلنَّوْمَانُ تَحَقُّقًا لَا
 نَفْسَ اِيْكَ وَ هُ نَفْسٌ تَحَاكَ بِزِيْدٍ فَاسِقٍ كِي سَبِيْتٍ نَزَكَ اَتَحْيَى نَكِي اَوْ رُطَلَقًا اَبِي قَتْلٍ مَوْجُوْدًا
 نَوْفٍ نَزَكَ كِيَا يَهَانَتَا كِي قَتْلٍ مَوْسُوْكَ لِيْكَنْ جِسْمٍ مَرْكَ قَصْدٍ كَرِيْهًا تَحَاوَسَتْ كَرُكُزٍ كُوْا اَبِي
 شَهَادَتٍ سَيِّدٍ بِهَارِ ثَمَرٍ مَكْرٍ مَوْسُوْكَ زِيْنِ شَقِّ مَوْسُوْكَ زِيْمَانٍ تَهْمٍ وَ بَالَا مَوْسُوْكَ اَكْرَا كَقَدَمٍ
 دَارُةٍ اِسْتِقْلَالٍ سَيِّدٍ نَهْمُنَا تَحَاوَسَتْ هِنَا هِرْجَانِ اَنَا رَحِيْبٍ دَمٍ بِرُومٍ بُرْهَتِيْ جَانِيْ تَحِيْ مَكْرٍ
 جَنَابِ كِي اَرْكَانِ كَحْلٍ كُوْجَشِ نَهْمُنَا اَوْ رُخَا لَفْتٍ بَاطِلٍ بِرِهْرَا لَتِ اَبِي شَاهِنِ اَوْ رَقَالِ
 مَوْسُوْكَ اَحْيَى اَبُو اَلْهَمِّ اَلْحَمْدُ اَحْيَى اِيْكَ وَ هُوَ وَاقِعُهُ تَحَاوَسَتْ سَابِلِيْ مِيْنِ عَرْضِ كِيَا تَحَاوَسَتْ جَنَابِ نَهْمُنَا
 خُوْد اَبِي خَوَابِ اَحَا لَتِ مِيْنِ زَبَانِ فَارَسٍ سَيِّدِيْ نَفْسِ سَيِّدِيْ اَوْ رُوْهِيْ مَرْبِيْ هِنَا نَهْمُنَا
 كِي خَبَرِ مَرْكَ اَعَزَّ اَوْ اَقْرَبَانِيْ سَيِّدِيْ اَوْ سُوْقَتِ جَبِّ مَقَامِ خَزْمِيْ مِيْنِ اِمَامِ حَسِيْنٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَيِّدِيْ
 اِيْكَ سَبِّ وَ رُوْزِ قِيَامٍ فَرَا يَا سَيِّدِيْ وَ فِي الْمُنَاقِبِ وَ كَتَا نَزَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 اَلْخَزِيْمَةُ اَقَامَ رِيْهًا يَوْمًا وَ لَيْلَةً فَلَمَّا اَصْبَحَ اَقْبَلَتْ اِلَيْهِ اَخْتُهُ زَيْنَبُ فَقَالَتْ يَا اَخِي
 لَا اَخْبِرُكَ بِشَيْءٍ سَمِعْتُهُ الْبَارِحَةَ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ فَقَالَتْ خَرَجْتُ فِي بُعِيْنٍ
 اللَّيْلُ لِقَصَائِيْ حَاجَةً فَسَمِعْتُ هَاتِفًا يَهْتِفُ وَ هُوَ يَقُوْلُ صَاحِبِ مَنَاقِبِ خَيْرِ
 فَرَمَانِيْ هِنَا كِي جَبِّ اِمَامِ حَسِيْنٍ مَنَزَلِ خَزْمِيْ بِرِهْرَا تَوَابِ نَهْمُنَا اَبِي وَ هَانِ اِيْكَ سَبِّ وَ رُوْزِ قِيَامِ
 فَرَمَانِيْ جَبِّ صَحْحِ مَوْسُوْكَ تَوَابِ كِي خَوَابِ جَنَابِ زَيْنَبِ خَاتُوْنِ اَبِيْكَ بِاسِ اَلْمِيْنِ اَوْ رَعْرِعِ كِيَا
 كِي بِيْتَا مِيْنِ نَهْمُنَا سَبِّ كِيَا سَبِّ جَبِّ سَبِّ اَوْ سَكُوْ بِيَانِ كَرْنَا جَاهَتِيْ هُوْنِ حَضْرَتِ اَوْ اَرْشَادِ
 فَرَمَانِيْ اَكْرَا سَيِّدِيْ وَ هُوَ كِيَا وَاقِعُهُ جَبِّ زَيْنَبِ خَاتُوْنِ نَهْمُنَا عَرْضِ كِيَا كِي بِيْتَا مِيْنِ شَكْرِ هَفْوَ
 نَهْمُنَا سَبِّ اَبِيْ رُكْلِيْ تُوْمِيْنِ نَهْمُنَا اِيْكَ هَاتِفِ كُوْكَ وَ هُوَ يَهْمُنَا اَشْعَارِ بُرْهَرَا سَبِّ اَلَا يَا عَسِيْرُ
 فَتَا حَتْلِفِيْ بِمِقْدِدٍ . وَ مَنْ يَبْكِيْ عَلَيِ الشُّهَدَاءِ يَبْعُدِيْ . عَلَيِ مَقَابِرِهِمْ
 تَسُوْ قُهُمُ الْمَنَابِيَا . بِمِقْدَادِ اِيْمَانِيْ اَلْمُجَسَّدِ . وَ عَسِيْرُ . اِيْمَانِيْكُمْ
 اَجْمَعِيْ طَرَحِ رُوْكَ كِيَا مِيْرِيْ بَعْدَانِ اَدَارِهِ وَ طَنِ شَهِيْدِ وَ نَكِيْ كُوْكَ كَا بِيْكَوْ رُوْغِيْكَ اَكْرَا نَهْمُنَا

روئے اون مسافروں پر جنکو موئن وعدہ پورہ کرنے کے لیے وعدہ گاہ کی طرف کھینچ
 جاتی ہیں اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جس منزل پر حضرت تشریف لیجاتے تھے آخری
 زیارت سے حضرت کی اور تذکرہ شہادت سے جلوۂ ہی من اوس جناب کی راہ دین چاہی
 ماتم برپا تھا کہنے والا دین یکی علی الشہداء بعدی کیون کہتا ہے کیا امام حسین علیہ السلام
 کے ساتھ المحرم روئیوالے تھے مگر جناب زینب اوسوقت قبل از وقوع واقعہ کیون نہ
 اسے جان سکتی تھیں المحرم ساتھ تو تھے مگر گویا کہنے والا اس امر کو کہہ رہا تھا کہ روئے
 آخر انکھ کیونکہ شہیدوں پر میرے بعد کوئی کاہیکو روئے گا گویا یہ کلام اس محل پر ہے کہ کوئی
 کاہیکو روئے پائے گا جیسا کہ بعد قتل امام حسین علیہ السلام آپ کے المحرم روئے بنائے
 کیون تر دل بعد وفات سرور عالم سرور ہی کب ہوا ہوگا دل رو رہا تھا آنکھیں
 رہی تھیں اعضا رو رہے تھے حالت رو رہی تھی مگر کوئی من لاشون پر صفت ماتم بچی
 جانتے کہ کوئی روئے پایا تھا مگر اشیائے کوفہ و شام نے جیسے وہ جناب حالت جنۃ میں
 وحید و فرید اور تنہا تھے ویسے ہی اوس جناب کو بعد مرگ تنہا چھوڑ کر اہلبیت طاہرین کو
 اسیر کر کے لیچلے اس بیان کا جواب امام حسین علیہ السلام نے اپنی بہن کو تفصیلی نہیں دیا
 مگر ارشاد فرمایا اُنْحَتَا کُلَّ الَّذِیْ قَضٰی فَهَقَّ کَاثِرٌ اے بہن جو حجہ مقدسہ
 جو چکا ہے وہ ضرور ہوئیوالا ہے یہ مجل جو اب تھا جس سے آپ نے اپنی بہن کا دل نہیں ہوا
 اور مجھ بھی یہ مجل جو اب اوس تفصیل نہ ملتی تھی جو جناب خاتون یوسفیہ اور آفا نامہ
 و علم اعدائے ملاحظہ فرمائی تھیں امام حسین علیہ السلام کو جناب زینب اہراو کی نسل کی بہن
 خیال تھا اور بڑا یا اس تھا جیسا کہ جناب زینب علیہا السلام نے اپنے بھائی سے کہہ
 میں کنارہ کشی نہیں کی حضرت چاہتے تھے کہ یہ دل شکستہ نہوں لیکن جب آثار سے یقین قتل
 جناب سیندا شہد اسب کو ہو گیا تو حضرت نے یقین واقعہ ہو جانے کے بعد اپنی بہن کو آپ
 اپنے واقعہ قتل میں سمجھایا ہے یہ غالباً اس خیال سے کیا ہوگا کہ حضرت جانتے تھے

میرے بعد انکا بھائی والا کوئی نہوگا حضرت زینب کلمات امام حسین علیہ السلام جو بخبر مرگ
تھے شب عاشور شکر اسقدر روئین اور اسقدر اپنے مومنہ برطانیے مارے کہ بہوش ہو گئیں
فَقَامَ إِلَيْهَا الْحُسَيْنُ فَصَبَّ عَلَى وَجْهِهَا الْمَاءَ وَقَالَ إِنَّمَا بُنِيَ الْخَنَاءُ لِتَقِي اللَّهَ وَتَغْزِي
بِعِزِّ اللَّهِ وَأَعْلَى أَنْ أَهْلَ الْأَرْضِ يَمُوتُونَ وَأَهْلُ السَّمَاءِ لَا يَمُوتُونَ وَأَنْ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ
إِلَّا وَجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِي خَلَقَ الْخَلْقَ بِقُدْرَتِهِ وَيَبْعَثُ الْخَلْقَ وَيَعُودُونَ إِلَيْهِ وَهُوَ فَرْدٌ وَاحِدٌ
یہ حالت دیکھ کر امام حسین اپنی بہن کے قریب تشریف لائے اور اپنی خواہر کے منہ پر اپنی
چھڑکا اور ارشاد فرمایا کہ اسے بہن خاموش رہو اور خدا کا خوف کرو اور صبر کرو اور نگاہ
ہمو کہ تمام زمین کے رہنے والے ایک دن مرجائیں گے اور اہل آسمان سے بھی کوئی باقی
نہ رہیگا۔ اور ہر شئی فنا ہو جائیگی کچھ ذات جناب اقدس الہی کے کہ جسے اپنی قدرت کا راز سے
مخلوقات کو پیدا کیا اور پھر قیامت کے دن او کو دوبارہ زندہ کریگا اور اسی کی جانب
سب کی بازگشت ہے اور وہ وحدہ لا شریک ہے بہن کو اپنی کلمات مجدد و ثابروقت
آفر گواہ فرماتے ہیں اور تعلیم فرماتے ہیں کہ ایسے وقت میں بھی اوسکی ثنا و تحمید نہ بھولنا چاہیے
حَدَّثَنِي خَيْرُ مِثْقَى وَأَبَى خَيْرُ مِثْقَى وَأَخَى خَيْرُ مِثْقَى وَلِيَّ وَلِكُلِّ مُسْلِمٍ بِرَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
فَقَرَأَهَا هَذَا قَائِمًا وَنَحْوُهَا ارشاد فرماتے ہیں کہ اسے بہن باوجودیکہ میرے نانا رسول خدا
اور میرے بابا علی مرتضیٰ اور میرے بھائی حسن مجتبیٰ مجھے افضل و بہتر تھے اور میرے اور
ہر صاحب اسلام کے رسول اللہ سردار اور پیشوا تھے مگر موت نے کسی کو نہ چھوڑا ایسے
کلمات سے امام حسین علیہ السلام نے بہن کو تسکین دی اور بعد اسکے فرمایا یَا أُخْتَانِ إِنِّي
أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ وَأَبْرِي قَسَمِي لَا تَشْقِي عَلَى تَحِيَّيَا وَلَا تَحْمِشِي عَلَيَّ وَجْهًا وَلَا تَدْعِي عَلَيَّ
بِالْوَيْلِ وَاللَّبْقِ يَا إِذَا آتَانَا هَكَذَا (دیکھو بہن) میں تمہیں قسم دے جاتا ہوں اور تم
میرے قسم کا خیال رکھنا۔ میرے بعد میرے ماتم میں نہ گریبان جاگ کر نہ مومنہ برطانیے مارنا
نہ داد و پلاہ و دوا و شہور اچھے کیے مجھ پر نوجہ کرنا۔ یہ بوری تصریح تھی اپنے قتل کی اوصاف کا مقام

کہ جس میں کو اوسکا بھالی اپنے مرجانے کی خبر اس تصریح کے ساتھ دے اوس کے قلب کا کیا حال ہوگا۔ پھر کیا ایسا ہوا یا نہیں الزموا تو وہ کونسی ایسی مصیبت تھی جسے امام کے لیے اس وحییت کا کرنا ضروری اور لازم کر دیا تھا۔ **اللعنة الله على الفتوة الظالمين**

محکم دلائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَوَانَتْ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاكُمْ بِذِكْرِهِمْ ثُمَّ تَذَكَّرْتُمْ أَمْ تَكْفُرُونَ خَرَجَ أَخْرَاجَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّارِقِينَ

اگر اقبل کرتا حق اونکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جاتے زمین اور آسمان اور وہ لوگ کہ جو اونہیں آباد ہیں بلکہ بنے عطا کیا اونکو اونکا ذکر بس وہ اپنی ہی ذکر سے اعراض کر رہے ہیں کیا سوال کرتے ہو تم اون سے اسے رسول کسی ہو خروج کا پس وہ امداد خروج جو تمہارے پروردگار کی تمہارے لیے ہے وہ بہتر ہے اور وہ بہترین رزق مہیا کرتا ہے

قَالَ أَبُو السَّعُودِ فِي تَفْسِيرِهِ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ اِنْتَقَالَ مِنْ تَشْيِيعِهِمْ بَكَرَاهَتِهِ الْحَقُّ الَّذِي بِهِ يَقُومُ الْعَالَمُ إِلَى تَشْيِيعِهِمْ بِالْأَعْرَاضِ عَمَّا جَبَلَ عَلَيْهِ كُلُّ نَفْسٍ مِنَ الرِّغْبَةِ قِيَمًا فِي خَيْرٍ وَالْمُرَادُ بِالذِّكْرِ الْقُرْآنُ الَّذِي هُوَ فَخْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ حَيْثُمَا يَنْطَوِّقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّهُ لَذِكْرُكَ وَالْقَوْمِ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ الَّتِي هُمْ يُعْزَمُونَ الَّذِينَ كَانَتْ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْبَلُوا عَلَيْكَ كَمَا آتَى الْقِبَالَ

ابو اسعود (مفسر قرآن) نے اپنی تفسیر میں قول جناب باری عز اسمہ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ کے متعلق لکھا ہے کہ اولاً جناب باری عز اسمہ نے اون لوگوں کی اس بات پر تشیع فرمایا ہے کہ اوہ بخون نے اوس حق سے کراہت کی جسے عالم کا قیام و ثبات تھا پھر فرمایا بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ اور یہ انتقال اور رجوع ہے اونکی تشیع اور مذمت کی جانب اس امر کے متعلق کہ وہ حق سے تو کراہت کرتے تھے اس لیے کہ وہ اونکی خواہشوں کے مطابق نہ تھا اب وہ اپنے ذکر سے بھی اعراض کرنے لگے حالانکہ اوسکی طرت ہر نفس کو فطری طور پر اسے میلان ہے

کہ جس امر میں نفس کے لیے صلاح و خیر ہو اس کی طرف نفس کی فطرت رغبت ہوتی ہے۔ اور مراد ذکر سے
قرآن ہے کہ جو فی الحقیقت اونکا فخر اور شرف ہے جیسا کہ جناب باری ارشاد فرماتا ہے إِنَّهُ
لَذِكْرُكَ لَكَ وَلِقَاءُ مَلِكٍ رَأًے رسولؐ یہ قرآن تمہارے اور تمہاری قوم کے لیے ذکر ہے
بنابرین اِنَّ لَنَا لَهُمْ بَذًیٰ كُوهُمْ کے معنی یہ ہوئے کہ ہم نے اونکو اونکا ایسا فخر و شرف عطا کیا
جسکی طرف انکو بوری توجہ کرنا لازم تھی وَ قَالَ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ بَذًیٰ كُوهُمْ آتِ
بَعَاثُهُمْ فَهُمْ وَ فُخْرُهُمْ لَانَّ الرَّسُولَ مِنْهُمْ وَالْقُرْآنُ نَزَلَ بِسَلْسَالٍ مِنْهُمْ

صاحب تفسیر مجمع البیان تحریر فرماتے ہیں کہ مراد انینا ہم بذر کر ہم سے یہ ہے کہ ہم نے اونکو
وہ چیز عطا کی جس میں اونکا شرف و فخر تھا اس لیے کہ رسولؐ اونہیں میں سے قرار دیا اور قرآن
اونہیں کی زبان میں نازل ہوا وَ قَالَ فِي الصَّافِي وَالْمُرَادُ مِنَ الَّذِي ذَكَرَ الْكِتَابُ الَّذِي هُوَ
ذِكْرُهُمْ آتِ وَعَظُهُمْ أَوْ صَبِيحُهُمْ وَ فُخْرُهُمْ أَوِ الَّذِي ذَكَرَ الَّذِي تَمْتَقُّهُ لِقَاءُ يَوْمٍ هُوَ
عِنْدَ نَاذِرٍ كُنَّا مِنْ الْأَوَّلِينَ تفسیر صافی میں ہے کہ مراد ذکر سے وہ کتاب ہے کہ جو انکو
لئے ذکر لینے و عطا اور باعث فخر ہے یا وہ ذکر مراد ہے جسکی تمنا اون لوگوں نے یوں
کی تھی کہ لَوْ أَنَّا عِندَ نَاذِرٍ كُنَّا مِنَ الْأَوَّلِينَ الخ اگر ہمارے پاس بھی ذکر اولین ہوتا تو ہم
بھی خدا کے خاص بند و مہین قرار پاتے وَ قَالَ فِي مَعْلَانِيَةِ الْغَيْبِ أَمَّا قَوْلُهُ بَلَّغْنَا لَهُمْ
بَذًیٰ كُوهُمْ فَقِيلَ إِنَّهُ الْقُرْآنُ وَالْأَدِلَّةُ وَقِيلَ بَلَّغْنَا لَهُمْ بِالْمُرْسُولِ قَوْلًا
الْقَوْلَانِ مُتَقَارِبٌ لِأَنَّ فِي مَجْمَعِ الرَّسُولِ بَيَانُ الْأَدِلَّةِ وَ فِي مَجْمَعِ الْأَدِلَّةِ بَيَانُ الرَّسُولِ
فَأَمَّا حُدُّهُمَا مَقْرُونٌ بِالْآخِرِ فَقِيلَ لَذِكْرُهُمْ أَوْ عَظُّهُمَا التَّحْدِيدُ وَقِيلَ هُوَ الَّذِي
كَانُوا يَتَمَتَّقُونَ وَ يَقُولُونَ لَوْ أَنَّا عِندَ نَاذِرٍ كُنَّا مِنَ الْأَوَّلِينَ لَكُنَّا عِبَادَ
اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ وَ قُرِئَ بِذِكْرَانِهِمَا انْتَهَى اور کتاب سفاج الغیب میں بذر کر ہم کے متعلق
چار قول نقل کیے گئے ہیں ایک یہ کہ مراد بذر کر ہم سے قرآن اور ادلہ ہیں دوسرے یہ کہ مراد
ذکر سے اونکا وہ شرف و فخر ہے جو اونکو رسولؐ کی وجہ سے حاصل ہوا تھا اور یہ دونوں قول

مقارب المعنی اور لازم و ملزوم میں ایسے کہ بعثت رسول میں بیان اور ضرور ہے
 اور اسے طرح نزول اور میں بیان رسول ہے غرض یہ کہ ہر ایک ان دونوں میں سے دوسرے
 کے ساتھ ساتھ ہے جدائی ناممکن ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ مراد ہر گز ہم سے وعظ و تحذیر ہے
 جو تھا قول یہ ہے کہ مراد ذکر سے وہی ذکر ہے جسکی تمنا و تمناؤں نے ان لفظوں میں کی تھی کہ
 لَقَدْ آتَيْنَاكَ ذِكْرًا مِّنْ آلَاءِ قَالِیْنِ اگر چہ اسے پاس بھی سابقین کا ذکر ہوتا تو ہم بھی خدا
 مباد و مخلصین سے ہوتے۔ (۱) اور بعض قراء نے الف مقصورہ کے ساتھ دین کو اَلْهُو بھی لکھا ہے
 یہ تمام اقوال مفسرین متعلق ذکر مذکور فی کتاب اللہ تھے لیکن جہان سے یہ ممکن ہے کہ ہر ہر
 واحد مراد ہو افراد اویسے ہی یہ ممکن ہے کہ ان سب کا ارادہ علی سبیل الاجتماع کیا جائے
 اب تو ایک ذکر سے سو طرح کے ذکر پیدا ہونگے جن معنوں سے ارادہ ذکر کیا جائے وہی معنی
 ایسے ہیں کہ جنکا ترک کرنا اور اس سے اعراض کرنا قابل لائق تشنیع ہے اب ترجمہ اس
 کلمہ کا یوں ہوگا کہ کراہت للحق تو قطعی ہی کیونکہ وہ اونکی خواہشوں سے دور تھا ایسی بات
 جس میں خواہش بھی متعلق ہوتی ہے یعنی اپنا آوازہ اور اپنی بہتری اور اپنا فخر اور اپنا شرف
 جو قرآن مجید تھا ہننے او سے اونھیں دیا یہ امر اس قابل تھا کہ اسکے لینے پر خواہشوں کا اجتماع
 ہو جاتا کیونکہ اپنی نام آوری کون نہیں چاہتا تقلیل و عطف کوئی کتاب باری سی سیکھی شئی
 واحد عنوان کی بدنے سے کبھی مرعوب ہو جاتی ہے کبھی غیر مرغوب بیان تکلم کی خداقت کی آزمائش
 ہے کہ وہ کہنا تک اثر اپنے کلام میں بہر سکتا ہے ایک ہی شئی اختلاف تشبیہات سے انسان کو
 ایک مرتبہ اچھے اور دوسری مرتبہ بڑی معلوم ہوتی ہے لہذا ہر
 دنیا کو خیال کرو اور اونکے محاسن پر غور کرو اور اونکے ادن الفاظ کو دیکھو جس میں اونکے مبتلا
 تعریفین کرنے میں وہ ایسی تعریفیں ہوتی ہیں جنکو سکر قلب کو ایک قمری جذب اونکی طرف کو
 ہوتا ہے اور بعد اوسکے ایک دوسرا نہج تقریر کا دیکھو جو کوئی تارک لذات و فیض زہاد
 کرتا ہے بکھر معلوم ہو جائے گا کہ وہ کیونکر دیکھو بری معلوم ہوتی من ان لذات سے ماکول و

مشروب و منکوح و مرکوب و مسموم و مسموع و ملبوس کے حسن کو دیکھو اور ان کی
اون جذبات کو خیال کرو جو انسانی نفس کو اپنی طرف کھینچے ہیں اور پھر اس رسالہ کتاب
کی تقریر کو سنو تو واضح ہو جائے گا کہ کیونکر اس حسن کو (جو خواہشائے نفسانی کو تسلیم ہی
واقعی جائزہ قبح میں دکھایا ہے) مروی عَنْهُ اَنَّهُ رَأَى جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَقَدْ تَنَفَّسَ
الصُّعْدَاءَ فَقَالَ يَا جَابِرُ عَلِمْتَ تَنَفُّسَكَ اَعْلَى لِدُنْيَا فَقَالَ جَابِرٌ نَعَمْ فَقَالَ يَا
جَابِرُ مَلَأَ اللَّهُ دُنْيَا سَبْعَةَ الْمَاكُولِ وَالْمَشْرُوبِ وَالْمَلْبُوسِ وَالْمَنْكُوحِ وَالْمَرْكُوبِ
وَالْمَسْمُومِ وَالْمَسْمُوعِ فَالَّذِي الْمَاكُولَاتِ الْعَسَلُ وَهُوَ مِنْ فَضْلِ الذِّبَابِ
وَأَجَلُ الْمَشْرُوبِ الْمَاءُ وَكَفَى يَا جَابِرُ وَسَيَّاحَتِهِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَأَعْلَى
الْمَلْبُوسَاتِ الدُّنْيَا جُ وَهُوَ مِنْ لُعَابِ دُودَةٍ وَأَعْلَى الْمَنْكُوحَاتِ النِّسَاءُ وَهُوَ
مِمَّا فِي مَبَالٍ وَتَمَازٍ يُرَادُ أَحْسَنُ مَا فِي الْمَرْأَةِ لَا قَبْرُ مَا فِيهَا وَأَعْلَى الْمَرْكُوبَاتِ الْخَيْلُ وَ
هُنَّ قَوَائِلُ وَأَجَلُ الْمَسْمُومَاتِ الْمَسْكُ وَهُوَ دَمٌ مِنْ سُفْرِ دَابَّةٍ وَأَجَلُ الْمَسْمُوعَاتِ الْفَنَاءُ وَالتَّوَهُ
وَهُوَ أَمُّ مَا هَذِهِ صِفَتُهُ كَيْفَ يَتَنَافَسُ عَلَيْهِ قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا خَطَرْتُ الدُّنْيَا بَعْدَ ذَلِكَ
رسالہ کتاب سے مروی ہے کہ ایک روز حضرت نے جابر بن عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ آہ سرد
بکھرتے ہیں ارشاد فرمایا (کیون جابر) کس بات پر آہ سرد کھینچی کیا دنیا پر یہ آہ سرد ہے
عمر کیا جابر نے کہ مولانا ہاں یہ آہ سرد دنیا ہی پر تھی ارشاد فرمایا کہ دیکھو جابر ملا دنیا (وہ
چیزیں جس پر دنیا کا دار و مدار ہے) ساتھ چیزیں ہیں ماکول (کھانے کی چیزیں) مشروب
پینے کی چیزیں) ملبوس (پینے کی چیزیں) منکوح (حس سے نکاح کیا جائے) مرکوب
سوار یاں) مسموم (سوئے کھنے کی چیزیں) مسموع (سننے کی چیزیں) ماکولات میں سب سے زیادہ
لذیذ شہد ہے اور وہ کس کا فضلہ ہے۔ پینے میں سب سے زیادہ قابل قدر بانی ہے اور
متعلق اسے قدر کافی ہے کہ وہ زمین پر بہتا بھرتا ہے۔ ملبوسات میں سب سے اعلیٰ و بیلیج
(ریشم) ہے اور وہ کیر و ن کا لعاب ہے منکوحات میں سب سے بہتر عورتیں ہیں اور وہ جابر

فی البہال میں یعنی چند قطرات گندیدہ کحل اور ظرف میں مقفود اس جملہ سے یہ ہے کہ
اعضائے نسا میں جبکہ نظر ظاہری سب سے زیادہ حسین تجویز کرتی ہے وہی سب سے زائد قبیح
پروری چیز ہے۔ اور سوار یون میں سب سے بہتر گھوڑے میں اور وہ سریش میں اکثر تین میں سب سے
زائد خوشبودار شک ہے اور وہ ایک چوپائے کی ناف کا خون ہے اور سموعات میں سب سے
زائد طرب انگیز غنا ہے اور وہ گناہ ہے بعد اسکے ارشاد فرماتے ہیں کہ کیون جابر جس شے کے
یہ صفات ہوں اسکے لئے آہ سر د بھرتے ہو۔ جابر کہتے ہیں کہ خدا کی قسم اور سدن سے آج ہر کہ
میرے قلب میں دنیا کا خیال بھی نہیں آیا تعبیرات مذکورہ نے آپ کو بتلادیا ہوگا کہ کیونکر شے
حسین صورت کو قبیح کر دیتی ہیں اور دوسری طرح کی عبارت تو انکو درست سمجھئے تو وہ اپنی طرف انسانکو
کھینچتی ہیں لیکن ذہنین جو اشیاء میں ہوتی ہیں وہ عقل کے نزدیک جو احق بالاعتبار ہوتی
ہے اوسکا اعتبار کرتے ہیں اسی لحاظ سے عقلاً جبکہ نام ہے وہ ان ملاذ انسانی کو اس نظر سے
دیکھتی ہیں اور جو مرتبہ عقل کے وصول سے بہت ہیں وہ انکو اور نظر سے دیکھتے ہیں یہ تحقیقی
جہت ہے جسکی طرف رسالتا ب اشارہ فرما رہے ہیں اور وہ مجازی حسین ہیں جس سے
دنیا اس شمع کشتہ کی پروانہ ہو رہی ہے یہ عبارتیں اہل ہین اس امر سے کہ انہیں شائبہ کذب
ہو بلکہ درحقیقت یہ کشف حقیقت سے ہے اسی طرح تشبیہوں میں ایک سی ترغیب دوسرے
سے نفرت پیدا ہوتی ہے چہرہ سیاہ کو مشک سے تشبیہ دیدی اچھا معلوم ہونے لگا بارہ
یاتا یا آہن سے تشبیہ دیدی برا معلوم ہونے لگا لیکن بہت مشکل ہے کہ وہ شے جس سے
کیسکو خباثت طبع یا نا فہمی کی جہت سے نفرت ہو وہ اس جابر میں ظاہر کیجائے جو موافق
طبع ہو اور پھر منکر کو اس سے الزام دین اور ترغیب قبول دلائل میں اس صفت کو
جناب باری نے اس میں صرف فرمایا ہے اور دکھایا ہے اس امر کو کہ ہر چند حق و ہر ہی
میں تبیین ہے لیکن حق کو ایسے عنوان حق میں ظاہر کیا ہے کہ موافق طبع انسانی ہو گیا
ہے وہ یہ کہ تہ او کو ایسی شے عطا کی جسکی خواہش سب کو ہوتی ہے یعنی آواز و وصیت

مجلس ششم

کہ ذکر رسول ختمی تاب سانبی اور کتاب خدا سے معجز کتاب عنایت کی وہ ادھین بن دوتھے
 اور کتاب ادھین کی زبان میں تھی یہ دونوں چیزیں ایسی تھیں کہ جن دونوں نے عرب
 کو بستی ذلت سے نکال کر اوج عزت پر پہنچا دیا اس کا پاس عرب کو زائد ہونا چاہئے تھا
 اور وہ دونوں گلابہا چیزیں ایسی ہموزن اور ہم پرتھیں کہ ایک ہی نام سے دونوں کو دونوں
 تفسیر و تفسیر ہو افاق اور دیا گوالگ الگ بھی جناب باری نے ان دونوں قرآن و رسول کا
 ذکر ملفظ ذکر کیا قرآن مجید کے لیے اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ قَا اِنَّا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ
 اور اِنَّهٗ لَیَذِکُرُ لَکَ وَلَیَقُوْا صِلَکَ الْبَیِّنَہٗ ہم ہی نے ازل کیا ذکر اور ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے
 میں اور رسول کے لیے یہی نام ارشاد ہوا ہے قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ لَیْکُمْ ذِکْرًا مَّا یَتْلُوْ
 عَلَیْکُمْ اٰیٰتِہٖ خُذْنَہٗ نَازِلَ کیا ذکر کو کہ جو رسول ہے اور یہی رسول تمہارا آیات قرآنی
 کی تلاوت کرے گا دونوں کا ہر تہہ ہونا واضح ہوا کیونکہ ایک ہی نام سے دونوں کو یاد کیا
 اور پھر یہ تعاکس دونوں طرف تھا قرآن قلب رسالتاب میں تھا اور رسالتاب ذکر کے
 نام سے قرآن میں تھے نہ قرآن اودنے خالی تھا نہ وہ قرآن سے خالی تھے اور اہل ذکر
 جو رسالتاب کی ذریت مراد ہیں اودنے صلب میں تھے اور اسکی من میں تھے اور یہی ذکر
 حلق مطہر جناب امیر المومنین میں اودتا ہوا تھا وَکُلُّ شَیْءٍ اَحْصٰیہٗ فَاِمَّا یَوْمَیْنِ
 بِنَابِیْعِ الْمُوْدَعَةِ عَنْ اَبِی ذَرٍّ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ قَالَ کُنْتُ سَیِّدًا مَعَ عَلِیٍّ عَلَیِّہِ السَّلَامُ وَرَآ
 ہَرَمًا نَابِیَا وَنَمَاسًا کَالسَّیْلِ فَقُلْتُ اللّٰہُ اَلْبَرُّ جَلَّ جُہْدُہٗ فَقَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ لَا تَقُلْ ذٰلِکَ
 وَلٰکِنْ قُلْ جَلَّ بَارِئُہٗ فَقَالَ الَّذِیْ صَوَّرَ لَیَّ وَصَوَّرَ لَیَّ اَحْمَدٌ وَتَقَرَّرَ عَلَیْہِ السَّلَامُ
 مِنْہُمْ وَالْاَشْیَ بَاذِیْنِ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ بِنَابِیْعِ الْمُوْدَعَةِ صَفْحَ ۳۳۳ مِنْ حَضَرَتِ ابُولَہر
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک روز میں امیر المومنین کے ہمراہ چار بھائی گئے گا کہ گزر رہا
 ایک وادی سے ہوا کہ اوس میں جو ٹھکانے مثل سیل کے بہری ہوئی تھیں اودکی کثرت و بھکر
 میں نے کہا کہ اللہ اگر جیل و بزرگ ہے وہ جو انکا احصا اور شمار کر سکتا ہے یہ سکر امیر المومنین

نے کہا کہ اسے ابو ذریہ نہ کہو بلکہ یہ کہو کہ جلیل و بزرگ ہے پیدا کرینو والا انکا اسی ابو ذر خدا کی
قسم میں باذن خدا اسے عدد کو جانتا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ انہیں نہ کہتے ہیں اور ماؤ
کتی ہیں اور جب کتاب خدا نازل تھی رسول پر اور اس کے قلب میں تھی اور اس کا ذکر کتاب
میں تھا اور علی ابن ابیطالب کے قلب مطہر میں کتاب تعلیم رسالت آتیا تھی اور اس کا ذکر
بھی کتاب میں تھا تو جو کچھ کتاب میں نظر آتا تھا وہ قلب رسول اللہ میں تھا اور جو کچھ قلب
رسالت میں نظر آتا تھا وہ قلب علی ابن ابیطالب میں نظر آتا تھا لہذا یہ بہترین تینوں محدث
ہو کر رسالت کی اس حدیث کی تفسیر کرنی لگیں کہ نہیں پہچاننا تھے مگر خدا اور علی نے اور نہیں
پہچانا خدا کو مگر علی نے اور نہیں اور نہیں پہچانا علی کو مگر میں نے اور خدا نے اور جناب رسالت
نے صفات اپنے نفس کے اپنے نفس کو بتلائے فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے
أَوْصَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا
عَلِيُّ حَفِظِ التَّوْحِيدَ فَإِنَّهُ نَاسٌ مَالِي وَالزُّمُّ الْعَمَلُ فَإِنَّهُ خَوْفِي فَأَقِمِ الصَّلَاةَ فَإِنَّهَا
قُرَّةُ عَيْنِي وَادْكُرِ الرَّثِّ فَإِنَّهُ بَعِيدَةٌ فَوَادِي وَاسْتَغْمِلِ الْعِلْمَ فَإِنَّهُ مِيرَاتِي
رسول اللہ نے علی ابن ابیطالب سے وصیت کی کہ یا علی توحید کی حفاظت کرنا کیونکہ وہ میرا
اس المال ہے اور عمل کو نہ چھوڑنا اس لیے کہ وہ میرا حرفہ ہے اور صلوٰۃ کو قائم رکھنا کیونکہ وہ
میرے خلیجے چشم ہے اور ذکر خدا سے غافل نہ ہونا اس لیے کہ وہ میرے قلب کی مینائی ہے اور علم کو
صرف کرنے رہنا کیونکہ علم میری میراث ہے اپنی طرف ان باتوں کا منسوب کرنا اور میراث
کو ان سب کے متعلق وصیت کرنا اور یہ کہنا کہ حفظ التوحید فانه راس مای کے یہ معنی نہیں
کہ تم خدا کو ہمیشہ بوحث یاد کرنا کیونکہ یہ تو راس الموحدين تھے اور پھر راس مای کہنے کا کیا نشانہ
اس بنا پر ہو سکتا ہے بلکہ معنی یہ ہیں کہ اسلام سے ہوشیار رہنا کیونکہ یہ میرا اس المال ہے
اور اپنا حرفہ بتانا اسی شخص کو زیبا ہے جو وہ حرفہ کر بھی سکتا ہو لہذا یہ بھی تبصرح معلوم
ہو گیا کہ اس حرفہ کو رسالت کی طرف انجام دینے والے علی ابن ابیطالب ہیں آخر کا فقرہ

مرکز فضیلت حجتہ ہے کہ استعمل العلم فیما ینبغی فیہ کوئی سے ایسی بھی ہوتی ہے کہ لاجہ
طریقہ سے لیجاتی ہے تو وہ شرعاً قابل استعمال نہیں ہوتی کیونکہ اس کے شرائط مفقود ہونے
میں مثلاً فاسق کے قول سے جو راویان عدول میں نہ ہوں کوئی حکم شریعت ثابت نہیں ہو سکتا
جو لوگ کذب و افترا کا عیب اپنے میں رکھتے ہیں ان کا قول مفید علم نہیں ہو سکتا علم کے جو
استعمال کی شرط بھی بالی جائیگی جب باشرائط اخذ کیجائے جسے تمام متعلین امت کو اپنے
ہدایت فرمائی اور شرط جو از اخذ علم تہائے کہ اَنَامَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَعَلٰی بَابِهَا مَسْنُ
اَرَادَ الْمَدِیْنَةُ فَلِیَاثَاتِ الْبَابِ میں شرع علم ہوں اور علی اس کا دروازہ جو شہر میں
داخل ہونا چاہیے اس کو چاہیے کہ دروازہ سے آئے اور علی بن ابیطالب تو خود باب
ہیں ان کے لیے کوئی شرط نہیں وہاں تو یہ فرما رہے ہیں کہ با علی تم علم کا استعمال کرو
کیونکہ یہ تو تمہیں میراث دی اس کے جائز الاستعمال ہو نہیں کلام نہیں بیٹوں کے
ہوتے ہوئے جب کا نام حسن و حسین ہے اور بایہ سبب اہل اہل رسول ہیں داماد کو میراث
نہیں پہنچتی لیکن علی کو پہنچ گئی اس لیے کہ جب تک نفس باقی ہے تب تک بیٹوں تک میراث
نہیں سکتی لہذا علی بن ابیطالب اس امر میں مقدم ہو گئے بعد اس کے میراث علم حکمت
حسین تک پہنچی اور یہ کتاب اور یہ رسول اور یہ رسول کی ذریت وہی تھے جس کو
خداوند عالم نے غرب کیلے ذکر قرار دیا تھا اور جن معنوں سے چاہے ذکر ان کو قرار دے چاہے ذکر خدا قرار دے
یا بمعنی کہ ان کے افعال و اقوال و عادات سے خدا یاد آتا تھا چاہے ذکر العرب قرار دے
یا بمعنی کہ وہ نکی قوم کے علی یا د کا جس سے مافوق نامکن ہے جسکی جہت سے آواز و عرب
تاک شرق و غرب پہنچا وہ یہی تھی چاہے اس ذریت و قرآن کو تذکرہ رسول قرار دے
کہ ادنیٰ یا د کا رہے بس خدا نے جس کو باقی رکھا معلوم ہوا کہ وہ ذکر ہیں اور جس کو معدوم
معلوم ہوا کہ ان کا ذکر ہونا مقصود نہیں اور اس میں شک نہیں کہ رسالت کا ذکر ذریت
رسالت کا ذکر قرآن سے بڑھ کر کوئی نہیں یہی مناع نفس تھے جسے امت کو ہر ذکر گئے

لیکن دو فریق تھے امین و خائن ایک نے حفاظت کی اور دوسروں نے ضائع کر دیا
 کر دیا ایمون کا ذکر خیر رہا اور خائنوں کے گلے میں طوق لعنت رہا اور تمام عرب کو اس
 امر کا اعتراف رہا ہے کہ فضل عرب جناب سالک کے سبب سے ہوا ایک تمثیل ایسی پیش
 کر دیں جن میں یہ تمام سبب شوق اکرم سے مجتمع ہوں علامہ فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں بیان
 فضیلت علم صفحہ ۱۳۷ میں لکھتے ہیں اِنَّ اَبْنِيَّ قَصْدَ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
 نَسَلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَةً وَقَالَ سَمِعْتُ جَدَّكَ يَقُولُ إِذَا سَأَلْتُمْ حَاجَةً
 فَاسْأَلُوا مِنْ أَحَدِ أَرْبَعَةِ مَآعِرٍ بِيَّ شَرِيْفٍ أَوْ مَوْلَى كَرِيْمٍ أَوْ حَامِلِ الْقُرْآنِ
 أَوْ صَاحِبِ وَجْهِ صَبِيْحٍ فَأَمَّا الْعَرَبُ فَشَرَفَتْ بِجَدِّكَ وَأَمَّا الْكُرْمُ فَتَدَابَكُرُوا
 سِيْرُكُمْ وَأَمَّا الْقُرْآنُ فَبِيَّ بِيْعِي تَلْمِزٌ نَدَلٌ وَأَمَّا الْوَجْهُ الصَّبِيْحُ فَإِنِّي سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِذَا أَسْرَدْتُمْ أَنْ تَنْظُرُوا إِلَيَّ فَتَنْظُرُوا إِلَى الْحُسَيْنِ وَ
 الْحُسَيْنِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ مَا حَاجَتُكَ فَكَلِّهَا عَلَى الْأَرْضِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ سَمِعْتُ
 أَبِي عَلِيًّا يَقُولُ قِيَمَةُ كُلِّ مَرْءٍ مَا يُحْسِنُهُ وَسَمِعْتُ جَدِّي يَقُولُ لِمَعْرُوفٍ يَقْدِرُ الْمَعْرُوفُ
 فَاسْأَلْتُ عَنْ ثَلَاثٍ مَسْأَلَةٍ إِنْ أَحْسَنْتَ فِي جَوَابٍ وَاحِدَةٍ فَلَاكَ ثَلَاثُ مَا عِنْدِي وَكَأَنَّ
 أَحْبَبْتَ عَنِ اثْنَتَيْنِ فَلَاكَ ثَلَاثًا مَا عِنْدِي وَإِنْ أَحْبَبْتَ عَنِ الثَّلَاثِ فَلَاكَ كُلُّ مَا عِنْدِي وَ
 قَدْ جُمِلَ لِي مَثَرَةٌ مَحْمُودَةٌ مِنَ الْعِرَاقِ فَقَالَ سَلْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَقَالَ تِيَّ الْأَعْمَالِ
 أَفْضَلَ قَالَ الْأَعْرَابِيُّ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ قَالَ فَمَا نَجَاةُ الْبَهْدِيِّ مِنَ الْهَلَكَةِ قَالَ لَيْتَقَى بِاللَّهِ قَالَ فَمَا يُرِيحُ
 الْمَرْءَ قَالَ عِلْمٌ مَعَ حِلْمٍ قَالَ فَإِنْ أَخْطَاهُ ذَلِكَ قَالَ فَمَا لَمْ يَكْرَمْ قَالَ فَإِنْ أَخْطَاهُ
 ذَلِكَ قَالَ فَفَقْرٌ مَعَ صَبْرٍ قَالَ فَإِنْ أَخْطَاهُ ذَلِكَ قَالَ فَصَاعِقَةٌ تَنْزِلُ مِنَ
 السَّمَاءِ فَتُخْرِقُ فَضِيحَكَ الْحُسَيْنِيُّ وَرَفِي بِالْصُّرَّةِ إِلَيْكَ أَعْرَابِي خَدِستَ مَامَ حُسَيْنٍ
 حاضر ہوا اور سلام عرض کر کے اپنی حاجت بیان کی اور عرض کیا کہ یا ابن رسول اللہ
 میں نے آپ کے جہ بزرگوار کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر اپنی حاجت کا سوال کرو

تو چار شخصوں کے سوا کسی سے نہ کرو یا کسی شریف عرب سے یا مولائے کریم سے یا حامل قرآن سے
یا کسی خوبصورت سے۔ یا ابن رسول اللہؐ کی شرافت کے متعلق تو یہی کافی کہ عرب کو آپؐ ہی
نانا کی بدولت شرافت حاصل ہوئی ہے رہ گیا کرم تو آپؐ کی عادت و سیرت ہے اور حامل قرآن
ہونا آپؐ کے بڑھ کے کسین ثابت ہو سکتا ہے حالانکہ قرآن آپؐ ہی کے گھر میں نازل ہوا ہے
اور آپؐ کے حسن و صباحت وجہ کے متعلق مینے خود رسول اللہؐ کو سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ اگر میرے
مشتاق ہو تو حسین کے جمال جہان آرا پر نظر کرو یہ سکر امام حسینؑ نے ارشاد فرمایا کہ کیا حاجت
رکھتا ہے اس اعرابی نے اپنی حاجت زمین پر لکھ دی آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے بھی اپنے
پیر بزرگوار سے سنا ہے کہ آپؐ فرماتے تھے قِیمَةُ كُلِّ امْرِئٍ مَا يُحْسِنُهُ ہر شخص کی قدر و
منزلت موافق اس کی کردار کے ہے اور اپنے نانا سے سنا ہے کہ اَلْمَعْرِفَةُ بِقَدْرِ الْمَعْرِفَةِ
احسان و نیکی بقدر معرفت کرنا چاہیے لہذا میں تجھے تین سوال کرتا ہوں اگر تو نے
ادب میں سے ایک سوال کا درست جواب دیا تو جو کچھ میرے پاس ہے اس میں سے ایک
تخت تجھ کو دید و نگا اور دو مسئلوں کا جواب دے گا تو دو ثلث دید و نگا اور سب مسئلوں کا جواب دے گا
تو سب دید و نگا دیکھ یہ پھیلی ہوئی عراق سے آئی ہے۔ اعرابی نے عرض کیا کہ یا ابن رسول اللہؐ
وہ کیا سوال ہیں امام حسینؑ نے فرمایا کہ بتا سب سے بہتر کون سا عمل ہے اس نے جواب دیا
کہ خدا کے ساتھ ایمان لانا حضرت نے ارشاد فرمایا کہ بتا انسان کو ہلاکت سے کیونکر نجات
مل سکتی ہے اعرابی نے عرض کیا کہ خدا پر ہر دوسہ کرنے سے حضرت نے پوچھا کہ کون سی چیز
انسان کو زینت دیتی ہے اعرابی نے عرض کیا کہ وہ علم جس کے ساتھ حلم ہو حضرت نے فرمایا
کہ اگر یہ نہ تو کیا چیز انسان کو زینت دے سکتی ہے اعرابی نے کہا کہ بھرا بامال ہو جس کے ساتھ
کرم بھی ہو حضرت نے فرمایا کہ اگر یہ بھی نہ تو اعرابی نے کہا کہ بھر فقر کے ساتھ صبر ہو ارشاد فرمایا
کہ اگر یہ بھی نہ تو اعرابی نے عرض کیا کہ اگر یہ بھی نہیں ہے تو جانے کہ آسمان سے صاعقہ گری
اور اس کو جلا دے یہ سکر حضرت نے اور وہ پھیلی اس کی طرف بھینک دی کس قدر مشہور

معروف تھی یہ بات کہ عرب کی شریف جناب احدیت نے حسب منطوق آیہ کریمہ جناب رسالتا ب سے کی ہے اور اسکو سائل تک پہنچاتے تھے پھر جامعیت ذریعہ طیبہ ملاحظہ کیجئے کہ چاروں جہتیں رسول منہ کی ایک وقت میں ایک فرد میں جمع پائین جنکا جو و چار جہتوں سے سالکوں کو اونکے ابواب کی طرف کھینچتا تھا پھر جناب رسالتا ب کا رسول منہ کے صفات کے معین کرنے میں جو جہتیں ہیں انھیں خیال فرمایا عرب کا کریم و شریف لامحالہ شرافت کی حفاظت کرے گا مولائے کریم لامحالہ اپنی کرامت محفوظ رکھیگا حامل قرآن یقینی احکام قرآن کو جاری کرے گا جب اسکو علم سے شریف شے عطا کریں عذر نہیں تو مال کا خیس چیز کو کیوں لوگوں پر بند کر نیلگا صاحب وجہ صبح آخر میں اسنے ذکر کیا اور غالباً اس صفت کو آخرین ذکر بھی فرمایا ہوگا اور اس کے رسول منہ ہونے کی صلاحیت غالباً ایسی ہو گئی کہ جبر و خیل عموماً اس خیال سے کہ کوئی کچھ مانگے نہیں عموماً عبوس رہتا ہے اور اسکی ہر صباحت میں سخت نقص پیدا ہوتا ہے اسلیئے صباحت چہرہ اس کے جوہ کی نشانی ہوگی اور ادنیٰ انطباق سے بالآخر حضرت میں دکھلا یا شرافت کو تو کہا کہ میں آپکے متعلق یہ جانتا ہوں کہ اگر عرب میں شرافت ہے تو آپ ہی سے ملی ہے پھر میں آپکا وصف کیا بیان کر سکتا ہوں کہ کیا کریم یہ تمھارے خاندان کا طریقہ و آداب ہے یہ کوئی جدید صفت نہیں بلکہ قدیم ہے کہ کیا حامل قرآن ہونا یہ تو تمھارے گھر کا خاصہ ہے کیونکہ وہ آپ ہی کے گھر میں اور تمھارے صباحت اس سے زیادہ اور کیا منظور ہوگی کہ رسول اللہ کے قائم مقام صورت و سیرت میں آپ ہی میں چاروں جہتوں سے اپنے سوال کر نیکی وجہ کی تائید کی حضرت نے بھی جب ملنا سوال اپنے سوالوں کے تشبیق فرمائی کریم وجود کی صفت کے مقابلہ میں کوئی سوال اپنے قرآن میں دیا حامل قرآن ہونے کو تو بتلایا ہی دیا کہ آپ نے اسکو دس نہیں کیا رسالتا ب اور علی ابن ابیطالب کی قائم مقامی اونکے اقوال پر عمل کر نیسے ظاہر کر دیا شرافت تائید یہ دکھلائی کہ وہ اس کے جوابات کی قیمت کر کے دی تاکہ اسکو عطاے صرف سے شرمندگی نہ ہو کیوں نہ ہو

امام وقت بھی رسول اللہ کی تصویر بھی حسین بھی امام بھی بن بھی قرآن صفا کمال بھی قرآن باطن بھی
 ان سب صفات کے ساتھ سنہ ۶۱۰ھ القاب اور ضم ہوئے غریب الوطن بھی شہید بھی امت کو خیر بھی امت کے
 مقتول بھی حجر علم بھی دریائے فرات کو پیار بھی خود تو بڑی منہی خوشی سے جان دی مگر تمام دنیا کو اپنا نام میں
 رد ہوا و یا مرے پر بھی یہ جو کہ جب ہم روئے بنایا وہاں بھر یا حق پسند نکھڑوان ایسے کہ جو ساتھ تھے
 اور نیرنگی کی حالت میں بھی ردیے اور انکو بعد موت بھی رد کیا اور خود جو انتقال ہوا یا تو جو رد ہوا
 تھے اونکو اشقیاء کو فہ و شام میں اسیر کر لیا ہائے اسوس کر بلا کی نصیبوں کا نوکیلا ذکر راہ کی
 مصیبتوں کا اندازہ نہیں ہو سکتا ایک نامہ اثنائے راہ میں اشرف کو فہ کو لکھا تھا اوسے
 قیس ابن مسیر صیداوی کے ہاتھوں کو فہ کی طرف بھیجا قیس نے رسالت امام میں انی جان
 بشار کردی و لما بلغہ الحسنین قبل قیس استعبر لکلیاتہ قال لہم ارجعوا لکنا و لشیعتینا عندک
 منہ لایما و اجمعہ بیننا و بقیہم فی مستقر من رحمۃک انک علی کل شیء قدير قال فوثبت الی
 الحسنین رجلا من شیعتہ یقال لہ ہلالا کہ بن نافع البجلي فقال لہما ان رسول اللہ انت تعلم
 ان جہدک رسول اللہ لہم یقید رأت تشرب بالناس محبتہ و لان یرجعوا الی امرہ ما احببت فکنا
 عنہم منافقون یعدونہ بالتصر و یضمر و ان کما لعد رافقونہ بالخل من العسل و یخلفونہ بامور
 عن الحظیل حتی قبضہ اللہ الیہ الحدیث ثم وثب الیہ یزید بن حصیر الہمدانی فقال و اللہ یا ابن رسول
 اللہ لقد من اللہ بک علینا ان نقا تل بین یدیک لیقطع فیہ اعضاءنا لئلا نلکون جہدک
 شفیعنا یوم القیمہ بیان آیدینا لا اقلہ قوم ضعیفوا ان بنت شہید ہمارا قال فجمع الحسنین
 ولدہ و اخرتہ و اهل بیتہ ثم نظرا الیہم فکلی ساعۃ ثم قال اللہم انا عترۃ نبیاک محمد و آل
 قد اخرجنا و طردنا و از عجنا عن حرم جہدنا و قد دت بنو امیہ علینا اللہم فخذ لنا بحقوقنا
 و انصرنا علی القوم الظالمین ثم قال فرحل من موضعہ حتی نزل فی یومہ لا یقلد او یغزو
 الخبیث بلکہ بلاء و ذلک فی الثانی من الحرم... ثم قال ہذہ کربلاء فقالت العوالم رسول اللہ
 فقال ہذا موضع کرب و بلاء ہما مناخر کلبنا و فحط بھما لانا و مقتل رجائنا و مسفک دھاننا

جب امام حسینؑ کو قیس کے قتل ہو جانی کی خبر ہو چکی تو آپ آنکھوں میں آنسو بہلا کے
 اور درگاہ خدا میں عرض کیا کہ خداوند امیر سے اور میرے شیعوں کے لیے اپنے نزدیک
 منزل کریم قرار دے اور ہمکو اور ہمارے شیعوں کو اپنی رحمت سے ایک محل میں جمع فرما
 دیا تو ہر شے پر قادر ہے راوی حدیث ناقل ہے کہ اسی اثنا میں بلال بن نافع بجلی کر جو
 ایک شہید تھے آپ کے شیعوں میں سے حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا کہ فرزند رسول آپ
 جانتے ہیں کہ آپ کے نانار رسولؐ کو اس امر پر قادر نہ تھے کہ اپنی محبت لوگوں کے دلوں میں
 رال دین اور نہ اس بات کی قدرت تھی کہ سخت لوگوں کو اپنا مطیع و مسخرانہ دار بنالین
 کیونکہ حضرت کے زمانہ میں بھی بہت سے منافقین موجود تھے جنکی حالت یہ تھی کہ ظاہر میں تو
 حضرت کے ناصر و مددگار رہنے ہوئے تھے اور دل عداوت سے لبریز تھا۔ سامنے تو حضرت
 سے اسطرح ملتے تھے کہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ شہد سے بھی زائد شیرین ہیں اور حضرت کے
 پس پشت حنظل سے زائد تلخ ثابت ہوتے تھے اسی حالت میں آپ کے جد بزرگوار کو خدا نے
 اپنے جوار رحمت میں طلب کر لیا۔ اسکے بعد بریر ابن خبیر ہمدانی حاضر خدمت ہوئے
 عرض کیا کہ یا ابن رسول اللہؐ یہ ہم پر خدا کا احسان ہے کہ ہم آپ کے ساتھ ہیں اور
 آپ کے ساتھ جہاد کریں گے یہاں تک کہ ہمارے اعضا ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اور روز قیامت
 آپ کے نانار رسولؐ ہمارے شفیع ہوں۔ ہرگز ہرگز وہ قوم دستکار نہ ہوگی جسے اپنے
 نبی کے نواسے کی حرمت کو ضائع و برباد کیا۔ راوی ناقل ہے کہ اس وقت امام حسینؑ نے
 اپنی اولاد کو اور اپنے بھائیوں کو اور تمام اہلبیت کو جمع کیا اور ایک حسرت کی نظری
 سکو دیکھا اور ایک ساعت تک رویا کیے جب رونے سے افاقہ ہوا تو درگاہ باری میں
 عرض کیا کہ خداوند اہم تر سے نبی کی عزت میں اور اپنے نانار کے حرم سے نکال دیئے گئے
 اور اپنے مقام سے ہٹا دیئے گئے اور نبی امیہ ہمارے جگہ پر بٹھالے گئے (واللہ اعلم)
 ہمارا حق ان ظالموں سے ہمکو دلوادے اور ہمکو ان ظالموں پر نصرت دے۔ یہ فرما کر

حضرت نے وہاں سے کوچ فرمایا اور دوسری محرم کو کہ وہ چہار شنبہ یا پچھشنہ کا دن تھا
 زمین کربلا پر وارد ہوئے جب اوس سرزمین پر پہنچ گئے تو لوگوں سے دریافت کیا
 کہ کیا یہی کربلا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں یا ابن رسول اللہ اسی کا نام کربلا ہے
 یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ یہی زمین ہمارے لیے کرب و بلا کا مقام ہے یہی وہ جگہ ہے جہاں
 ہمارا سفر ختم ہو گیا پس ہمارے سوار بان اور ترین گے اسی زمین پر ہمارے مرد مارے
 جائیں گے اور کہیں ہمارے خون بہائے جائیں گے لا لعنة الله على الظالمين

مجلس ہفتم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَلَوْ اتَّبَعُوا الْحَقَّ أَهْوَاتُهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ
 بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ لَسَاءُ لَهُمْ مَخْرَجًا خَرَجَ رَبِّي خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ
 اگر پیروی کرتا حق اونکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جائے آسمان اور زمین او
 وہ لوگ جو او نہیں آبا دہین ملکہ پہنچے اونکو اونکا ذکر عنایت کیا پس وہ اپنے ہی ذکر سے
 اعراض کرنے والے ہیں کیا اسے رسول تم اونسی کسی خرچ کا سوال کرتے ہو پس خرچ
 اور امداد تمھارے رب کی بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رسانندگان سے مجمع البیان
 فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ آتَى شَرَفِهِمْ مُعْرِضُونَ وَبِالَّذِي رَاحِلُونَ وَقِيلَ لَذِكْرِ الْبَيِّنَاتِ الْحَقِّ
 تفسیر ابی السعد فَهُمْ بِمَا تَعْلَوْهُ مِنَ التَّكْوِينِ عَنْ ذِكْرِهِمْ آتَى شَرَفُهُمْ وَشَرَفُهُمْ خَاصَّةً
 مُعْرِضُونَ لَا عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُوجِبُ لَا قَبَالَ عَلَيْهِ وَالْإِعْتِنَاءُ بِهِ وَفِي وَضْعِ الظَّاهِرِ
 مَوْضِعِ الضَّاهِرِ مَزِيدٌ تَشْنِيعُ لَهُمْ وَلَقِيَ وَالْقَاءُ لِتَرْتِيبِ مَا بَعْدَ هَا مِنْ أَعْرَاضِهِمْ
 عَنْ ذِكْرِهِمْ لَا لِتَرْتِيبِ الْأَعْرَاضِ عَلَى الْإِتْيَاءِ مُطْلَقًا فَإِنَّ الْمُتَتَبِعَ لَيَكُونُ الْأَعْرَاضُ
 أَعْرَاضًا عَنْ ذِكْرِهِمْ هُوَ إِتْيَاءُ ذِكْرِهِمْ لَا إِتْيَاءُ مُطْلَقًا وَفِي إِسْنَادِ الْإِتْيَاءِ بِالَّذِي

لے کر دے گا تو اس کی ہر بات پر ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی بات کو مان لے اور اس کی بات کو مان لے

إِلَى نَوْنِ الْعَلَمَةِ بَعْدَ إِسْنَادِهِ إِلَى ضَمِيرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَنْبِيْهُ لِمَنْ لَيْسَ بِالنَّبِيِّ وَ
تَشْبِيْهِ عَلَى كَرِهٍ بِمَنْ تَابَهُ عَظِيمَةً مِنْهُ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي إِتْرَادِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ عِنْدَ
نِسْبَتِهِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعُنْوَانِ الْحَقِيْقَةِ وَعِنْدَ نِسْبَتِهِ إِلَيْهِ تَعَالَى لِعُنْوَانِ الَّذِي كَرِ
مِنَ التَّكْلِيفِ السِّرِّيِّ بِدَوَالِحِ الْحِكْمَةِ الْعَبْقَرِيَّةِ مَا لَا يَخْفَى فَإِنَّ التَّبْصِيْرَ بِمُحَقِّقَةِ الْمُسْتَلْزِمَةِ
لِلْحَقِيْقَةِ مَنْ جَاءَ بِهِ هُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ مَقَامُ حِكَايَةِ مَا قَالَ الْمُبْطِلُونَ فِي شَأْنِهِ وَأَقَا لَلشَّيْءِ
فَالْمَا يَلِيْقُ بِتَعَالَى لَا سِيَّارَ سَوْكٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَحَدًا مُشْرِفِينَ وَقِيلَ أُمُرًا
بِالَّذِي كَرِهْتُمْ مَا تَمْنَوْنَ يَقُولُهُمْ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنْ الْأَوَّلِينَ وَقِيلَ وَعَظُهُمْ وَأَيْدٍ ذَلِكَ أَنَّهُ
قَرِئَ بِذِكْرِهِمْ وَالتَّشْنِيعُ عَلَى الْأَوَّلِينَ أَشَدُّ فَإِنَّ الْأَعْرَاضَ عَنْ وَعَظِهِمْ لَيْسَ فِي مُتَابَعَةِ
إِعْرَاضِهِمْ عَنْ شَرِّهِمْ أَوْ عَنْ ذِكْرِهِمْ الَّذِي يَقْتَضِيهِ فِي الشَّنَاعَةِ وَالْقَبَاحَةِ أَنْتَهُ

جملہ فقہاء نے ذکر کر ہی نہیں کیا جو لفظ ذکر ہے اس کی تفسیر صاحب مجمع البیان نے شرف سے
کی ہے یعنی وہ لوگ اپنے شرف سے اعراض کر بیٹھے اور اپنی ذلت پر راضی ہیں اور
یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ذکر کے معنی بیان حق کے ہیں ابوالسعود نے اپنی تفسیر میں اس
جملہ کی بون توضیح کی ہے کہ یہ عرب جو ایمان نہیں لائے اور امر بدایت کی جانب التفات
نہیں کیا یہ اون کی بے اعتنائی ان اپنے ہی فخر و شرف سے ہیں جو اس قابل تھا کہ اس
کی طرف توجہ کی جائے اور اس سے پیروی نہ کی جائے اور جو نہ اتنا ہم مذکر ہم میں
لفظ ذکر آچکی تھی اور پھر بھی کلام الہی میں لفظ ذکر آئی حالانکہ ضمیر لانے کا محل تھا
یہ صرف اس لیے کہ تشبیح زیادہ ہو جائے اور وہ اچھی طرح پہچان لیں کہ جس سے ہم
اعراض کیا وہ کیا چیز ہے۔ اور حرف فاجو کلمہ قسم عن ذکر ہم پر داخل ہے وہ بیان
کرتا ہے کہ شرف و مجد کے عطا کرنے پر اون کی بے پروائی ان اپنے شرف سے ظاہر ہو گئی۔
کیونکہ شرف سے اعراض کرنا جس پر مرتب ہوگا وہ عطا کے شرف ہوگا نہ اور انعام
جو اس کے علاوہ ہیں اور توجہ اور اعتنا کرنے کے قابل ہیں۔ پہلے خطاب باری نے

بلی جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ رسول کے وصف میں ارشاد فرمایا تھا یعنی ہمارا رسول اُن کے پاس حق
 لیکر آیا اور پھر اپنی طرف منسوب کر کے فرمایا کہ یہ ہے خدا بخین شرف عنایت کیا تھا جو رسول
 لایا وہ خدا نے دیا تھا اس سے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی کس قدر عظمت ظاہر ہوئی کہ اس
 عطاے جلیل کا اپنی معرفت لانے والا کس قدر خدا کے نزدیک با عظمت و وقار ہوگا۔ یہی حق
 جب رسول کی طرف اُس کے لائیکے نسبت دی تو اس کو حق فرمایا اور جب اُسے عطا کی طرف اس کو
 منسوب فرمایا تو اسے ذکر کمانا کہ رسول کی حقیقت ثابت ہو کیونکہ جو حق کو لائیکہ وہ ضرور حق ہو
 ہوگا رہی تشریف اور عزت وہی جو ذکر کے عطا کرنے پر مترتب ہے وہ فعل جناب باری ہے
 اور ذکر رسالت بھی اسی تشریف میں داخل ہوا اور خود بوجہ اکمل اوسین مندرجہ میں اور کہا گیا ہے
 کہ مراد ذکر سے وہ ہے جسکی اوٹھون نے تمنا کی تھی اور اوسکی تمنا کی حکایت خدا نے یون کی ہے
 لَوَ اَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنْ اٰیَاتِنَا لَاقَالَيْنَا (کاش ہمارے پاس پہلون کے تذکرے ہوتے) اور کہا
 گیا ہے کہ ذکر سے مراد وعظ ہے اور اس احتمال کی مؤید وہ قرأت بھی ہے کیونکہ ذکر کی جگہ ذکر
 پڑھا گیا ہے اور تشبیح ان لوگوں پر جنھوں نے وعظ سے اعراض کیا نسبت ادن لوگوں کے
 جنھوں نے اپنے فخر و شرف سے اعراض کیا کم ہے کیونکہ وعظ سے اعراض کرنا نفوس کثر کا
 قاعدہ ہے مگر فخر سے کسی قسم کا نفرض اعراض نہیں کرتا۔ غیباے بدیہی ہے کہ کوئی اپنے اعراف
 سے غافل ہو اور وہ دیکھ بھال کر اعراض کر رہا ہو تو ن شکم مع الغیرہ عظمت پر دال ہے وہ جلا
 نعمت پر دال ہے خصوصاً لَقَدْ اٰتَيْنَاكَ بِالْاَسْبَغِ الْمُنْتَانِ وَالْفُرَّانِ الْعَظِيمِ پر نظر ڈالنے
 سے عظمت و ولون کی معلوم ہوتی ہے مگر تفرقہ اتنا ہے کہ وہ نعمت کا تذکرہ رسالت کو کلامی
 جس کے شرف کی تقسیم سے تمام مسلمین کو خلعت شرف مل گیا اب جب وہ اس ذکر سے اعراض
 کرینوالے اور اسکی طرف سے مونہ پھرنے والے ہیں تو اس ذکر کا میل نقطہ اوج کی طرف
 ہوگا اور اعراض کرینوالوں کا میل نقطہ خفیض کے طرف ہوگا لہذا قیامت تک یہ تفرقہ
 ہوتا رہے گا اور وہ سنجھن ہوئی رہیں گے اور اس میں اور اس رفیع میں زمین آسمان

کا فرق ہو جائے ذکر کے طرف توجہ کرنیوالی اور اسکا ساتھ دینے والے بواسطہ ارتفاع ذکر
خود بھی مرتفع ہوتے رہنے کے عمل صالح جسکی صلاح کو کتاب و رسول نے بیان کیا ہے اور اسکا
ارتفاع تَوَلَّيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَ سَيُطْرَفُ كَلِمَةُ طَيْبٍ صَعِدَ كَرْتَاہ
اور عمل صالح اوسکو اور بلند کر دیتا ہے یرفعہ سے سمجھ میں آتا ہے لیکن معنی ذکر کے ارتفاع ذکر کا
کیا کتنا خود ارشاد ہوتا ہے قَدْ كُودُنِي اَذْكُرْكُم هَمِينَ يَادُ كَرُوْهُمُ بِي تَكُوْیَا وَ كَرِيْنُ كُے آوازہ ہمارا
اگر آسمان تک پہنچتا تب بھی کیا کم ارتفاع تھا لیکن اب تو خدا ارتفاع باقی نہیں کیونکہ خالق
آسمان تک یہ آوازہ رسا ہو گیا کیونکہ قَدْ ذَكَّرْنَا اللّٰهَ قَدْ كُوْنَا فِي مَلَاَئِكَةِ خَيْرٍ مِنْ مَلَاَئِكَةِ
اور ہم نے خدا کا ذکر بیان کیا اور او دھر ہمارا ذکر فوراً ملا اعلیٰ میں کہ جو ہماری جمیعت بہتر ہے
ہوئے لگا دیا کہ سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ نے اوس کے قول سے حکایت کی ہے اِذَا ذَكَّرْنِي
عَبْدِي فِي مَلَاَئِكَةِ ذِكْرِي فِي مَلَاَئِكَةِ خَيْرٍ مِنْ مَلَاَئِكَةٍ اِذَا كَرِيْهِمْ اَمِنْ
تو ہم بھی اپنے بندہ کا ذکر ایسے گروہ میں کرتے ہیں جو اوس بندہ کے گروہ سے بہتر ہے جو جو
صفات قرآن سرایت کر نیے قابل ہیں اون نفوس میں جو اوس کے اعتصام پر ہاتھ بڑھائی
ہوئی ہیں وہ سرایت کرتے ہیں اور اور اوس کے اعراض کرنیوالے اون صفات سے محروک
ہیں خدا نے اپنے قرآن کو منجملہ اور اوصاف کے ایک وصف برکت سے یاد فرمایا ہے
وَلَقَدْ اَنزَلْنَاهُ رُكُوْعًا وَّ سَمِعَ اللّٰهُ تَعَالٰی بِہٖ اَشْیَاءَ فَسَمِعَیْ لِمَوْضِعِ الَّذِیْ كَلَّمَ فِیْہِ مُوسٰی عَلَیْہِ
السَّلَامُ مَبَارَكًا فِی الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ وَ سَمِعَیْ شَجَرَةَ الزَّیْتُوْنَ مُبَارَكَةً یُّوْقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ
سَبَّارَکَ زَیْتُوْنَ اَکْثَرُ مِنْ نَّافِعِہَا وَ سَمِعَیْ عِیْسٰی مُبَارَکًا وَ جَعَلْنٰی مُبَارَکًا وَ سَمِعَیْ الْمَطَرُ مُبَارَکًا وَ اَنزَلْنٰہَا
مِنْ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَکًا لِّمَا فِیْہِ مِنَ الْمَنَافِعِ وَ سَمِعَیْ لَیْلَۃَ الْقَدْرِ مُبَارَکَةً اِنَّا اَنزَلْنٰہَا فِی لَیْلَۃٍ مُبَارَکَةٍ
فَالْقُرْآنُ ذِکْرٌ مُبَارَکٌ اُنزِلَہٗ مَلٰٓئِکَۃٌ مُبَارَکَۃٌ فِی لَیْلَۃٍ مُبَارَکَةٍ عَلٰی نَبِیٍّ مُبَارَکٍ اٰمَنَہٗ مُبَارَکَۃٌ
جناب باری عز اسمہ نے چند چیزوں کو لفظ مبارک سے نامزد فرمایا
جسے منجملہ اوس کے ایک وہ مقام ہے جہاں جناب موسیٰ کلیم اللہ جناب باری عز اسمہ سے

عبد بن عمر

مناجات کیا کرتے تھے چنانچہ فرمایا ہے **فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ** دوسرے
 شجرہ زیتون کو اس لئے کہ اسکی شفعین بہت تھیں **لَفْظِ مَبَارَكٍ** سے تعبیر کیا گیا کہ ارشاد
 ہوتا ہے **يَا قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ** چنانچہ عیسیٰ کو یہ لفظ مبارک یا فرمایا
 ہے چنانچہ خود او کی زبان سے کھلا **أَوْ يَا وَجَعَلَنِي مَبَارَكًا** جو تھے باران کے متعلق لفظ
 مبارک یوں ارشاد ہوئی ہے **وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا** (اسکا مبارک
 ہونا اسوجہ سے کہ اس میں بھی فوائد کثیرہ ہیں) **بِالنَّجْوَى** شب قدر کو مبارک فرمایا ہے
إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَازِئَ کہ یہ تمام چیزیں مبارک ضرور تھیں مگر قرآن خود بھی
 مبارک اور اسکا نازل کرنے والا بھی مبارک اور جس شب میں وہ نازل ہوا وہ شب
 بھی مبارک اور جس نبی پر نازل ہوا وہ نبی بھی مبارک اور جس امت کے لیے نازل ہوا
 وہ امت بھی مبارک پھر ایسے مبارک کا کیا ذکر کہ جو ہر رخ سے اور ہر جہت سے مبارک ہے
وَأَعْقَبَهُمْ نَارًا مَجْجَلًا لِلَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْهَمُونَ اتم سب جل جلالہ تمسک رہا اور متفرق نہ ہو خدا کو
 جل جلالہ تمسک کرنا انسان نہیں جس جہت سے یہ جل جلالہ کی ہر اوس جہت میں کی اور جل نہیں بجز جل میں انسان کے
 کہ اوس مراد وہی قائم مقامان سالکین ہیں یہ دونوں ایک جہت میں ہیں اور تمام رشتہ دوسری جہت میں ہیں انے
 تمسک کرنا یہ اس امر کا مقتضی ہے کہ انھیں کی طرف توجہ ہو اور اگر ادھر سے اعراض ہے
 تو پھر اور جہتوں کی جانب توجہ ہوگی اور تمسک کرنا جل خدا سے پھرنا ممکن ہوگا آج وہ
 دن ہے کہ ہمیں خود اپنے افعال میں اس امر کا موقع ہے کہ ہم اپنے افعال کو مطابق
 حق کریں اور مخالف کو چھوڑ دیں قیامت کا دن ہوگا کہ خود خداوند عالم افعال ناس کو
 مطابق حق کرے گا جو اوس میں مطابق حق ہونگے وہ مرکز حق کی طرف راجع ہونگے
 یعنی جنت کی طرف اور جو باطل کے مطابق ہونگے انکا مرجع باطل کی طرف ہوگا دنیا
 حق سے اعراض کیا تو خدا نے جبراً انکو حق کی طرف نہیں پھیرا کیونکہ اختیار دے رکھا
 اب روز قیامت وہ دن ہوگا کہ جہنم سے اگر وہ اعراض کرینگے تو نہراؤ کی میں

جائے فیصلہ کا دن ہو گا اور دین و بیدینی کے ترمو سننے کا دن ہو گا لیجزی الدین
 اسناد ایہا عملو او لیجزی الدین استلوا اب الحسنى تاکر بدلا دے خدا عذاب
 کے ساتھ اون لوگوں کو جن لوگوں نے اس دار دنیا میں برائیاں کی ہیں اور جن کے
 خیر دے نیک عمل کرنے والوں کو ذی قال تعالیٰ اَمْ نَجْعَلُ الدِّينَ اَمْ نُوَاوِعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ
 كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْاَدْنٰى اَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّاءِ یہ کیا ہے ایمان والوں کو
 اور عمل خیر کرنے والوں کو اون لوگوں کے مانند قرار دیا ہے جو زمین پر فساد کرتے
 ہوں۔ کیا ہم نے متقین اور پرہیزگاروں کو بدکاروں کے مثل قرار دیا ہے ہرگز نہیں
 ایسے دمکا آنا عس دئی و مطیع و عاصی و موافق و مخالف میں فرق کے بے ضروری
 ہے اور کوئی شک نہیں کہ ملک الملوک عالم اس دن کو اپنے فیصلہ کا دن قرار دیا
 عرصہ علی اللہ اور اسکی ہیبت و تعظیم بجعل لوالدا ان شتیبا روہ دن کہ جسکے ہول سے
 دمکے بڑھے ہوئے سے انکار ہے اس کا اعتقاد لا بد ہی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں
 نقل و عقل دونوں ہمزبان میں مساو اصول میں ہے چاہے اقرار کر دیا انکار کر دیا
 او ٹھنا ضرور صحراے حشر میں آنا ضرور ہو گا دئی غنہ علیہ السلام انذ قال یا عجبنا
 کل لقہب من الشاک فی اللہ وھو تری خلقہ و عجبنا من یعرف النشاة الاولی ثم یکر النشاة
 الاخرة و عجبنا من ینکر البعث و الشور وھو فی کل قوم و لیکن یؤت و یحیی (یعنی النعمان
 و الیقظة) و عجبنا من یؤمن بالجنة و ما فیہا من النعمان ثم یرکب الدار الغرور و عجبنا
 من المتکبر الفخیر وھو یعلم ان اولہ نطفة من ماء و ایضہ جیفہ متدیرہ
 چنانچہ ایک حدیث میں مضموم فرماتے ہیں کہ کس قدر تعجب ہے اور بہت تعجب ہے
 اوس شخص سے کہ جو ذات جناب باری اور اسکی قدرت کاملہ اور حکمت باہرہ میں
 شک کرے باوجودیکہ اسکے صنائع و بدائع دیکھ رہا ہو اور اسکی خلق کا نظارہ
 کر رہا ہو اور اس پہلے آدمی سے بھی تعجب ہے کہ جو دنیا کو جانتا اور پہچانتا ہو اور

بھر دار آخرت سے انکار کرے اور اوس شخص سے بھی سخت تعجب ہے جو بعثت و
 نشور کا انکار کرے باوجودیکہ ہر روز مر کر زندہ ہوتا ہے یعنی سوتا بھی ہے جو مثل موت
 ہے اور بیدار بھی ہوتا ہے جو بمنزلہ بعثت و نشور ہے اور اوس سے بھی تعجب ہے جو
 جنت اور نعمات جنت پر ایمان لایچکا ہو اور اوسکی تصدیق کر چکا ہو بھر بھی وہ دنیا کی
 تحصیل میں جو فریب میں ڈالنی والی ہے سعی اور کوشش کرے اور بچو اوس سے بھی
 تعجب ہے کہ جو اس دنیا میں تکر و فخر سے بھر کرے باوجودیکہ جانتا ہے کہ وہ آغا زمین ایک
 قطرہ گندیدہ ہے اور انجام ایک میت نجس ہے حشر تو حشر اوسکی شدت کا ذکر تو کیا
 ہو سکتا ہے قیامت کے ہول کے لیے یہ حدیث رسالت اب کافی ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ الصُّورُ قَدْ اتَّقَمَهُ وَأَصْنَى سَمْعَهُ وَلَحْنَى
 جَنَّتَهُ يَنْتَظِرُ حَتَّى يُؤْمَرًا لِنَفْسِهِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ قُولُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْكَفِيلُ
 کیلئے کا مقام پر حالانکہ صور بھوکے والا صور اپنے منہ سے لگائے ہوئے اور کان دھڑکے
 ہوئے اور سر جھبکائے ہوئے حکم خدا کا منتظر ہے کہ خداوند قمار کا حکم مقرر ہی صور بھوکے
 دون یہ سنکر اصحاب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بھر آب ہو گیا ارشاد فرماتے ہیں
 اور کس چیز کا حکم دیتے ہیں ارشاد فرمایا کہ کہو حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْكَفِيلُ (خدا ہی تمکو
 کافی ہے اور وہ کیا اچھا تکفل ہے ہنسی میں کہو بخیر آسکتی ہے حالانکہ وہ آفت خیر
 عالم ہماری پیش نظر ہے جسکو جناب باری نے اپنی کتاب بلاغت خطاب میں بون ذکر
 فرمایا ہے وَنَفِخَ فِي الصُّورِ فَصُيْعَتْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفِخَ
 فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَخَيَّ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّاهِدِينَ
 وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ وَوَقَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ
 وَسَبِّحُوا الذِّينَ كَفَرُوا إِلَىٰ سَهْلَتِهِمْ مَّرَاحِي إِذَا جَاءُوا هَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خِرَافَتُهَا
 أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُوكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا

قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ وَسَيُقَالُ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هَلْ أَجْتَدُونَ سُرًّا مَّرَاحَتِي إِذَا جَاءُوا هَٰذَا فَيُحْثَبُ أَبُو آبِهَٰذَا قَالُوا لَٰكُم مَّرَحَتُنَّ مَثْوًى سَلَامَةً عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فِي صَدَقَتِهِ تَنَادَىٰ وَوَعْدُهُ وَأَوْسَرْنَا الْآرْضَ نَتَّبِعُوا مَنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ

جب صور بھوکا جائیگا تو تمام اہل سماوات و ارض ہلاک ہو جائیں گے مگر وہ شخص کہ جسکو خدا باقی رکھنا چاہے پھر دوبارہ نفع صور ہوگا اور سوقت وہ تمام مرنے والے کھڑے ہو جائیں گے اور نظارہ قدرت باری کر رہے ہوں گے۔ اور جبک اوکھڑگی زمین نور سے اپنے پروردگار کے اور تمام انبیاء و اوصیاء بلائے جائیں گے عرصہ بخیرین اور انکے درمیان میں حق کے ساتھ فیصلہ کیا جائیگا اور خالق کے ہاتھوں وہ مظلوم نہ بنیں گے کس قدر معافی خیر ہے یہ جملہ اس بات کو دکھلا رہا ہے کہ افراد انبیاء اور شہداء دار دنیا میں خلق کے ہاتھوں مظلوم بن چکے ہیں لہذا قیامت کا دن اونکے لیے ظلم کا سنین ہے بلکہ انکے لیے عدل و انصاف کا دن ہے آج نہ کوئی مخلوق ہی ایسا ہے جو ان پر ظلم کرے اور نہ خالق ظلم سے پیش آئیگا اوسکے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ ہر نفس کو موافق اوسکی کردار کے جزا دی جائیگی اور جو کچھ اون لوگوں نے دار دنیا میں کیا ہے خدا اوسکو سب سے زیادہ جانتا ہے پھر ارشاد ہوتا ہے کہ قیامت کے دن کفار کے گرد وہ گردہ جہنم کی طرف کھینچے جائیں گے یہاں تک کہ جب وہ جہنم تک پہنچ جائیں گے اور سوقت جہنم کے دروازے اونکے لیے کھول دیے جائیں گے اور جہنم کے نگہبان اوسے کہیں گے کہ کیا تمہارے پاس مرسلین بخرص ہدایت نہیں آئے کیا اون رسولوں نے تم پر آیات خدا کی تلاوت نہیں کی کیا اون رسولوں نے تم کو قیامت کے دن کی ملاقاتیں نہیں دیں کیا اہل ایمان اب ویسے ہی رہے ہیں اور مرسلین ہم تک آئے اور ہم پر خدا کی آیات کی تلاوت بھی کی اور ہم کو قیامت کے دن سے

در ایلی لیکن کیا کرین کہ عذاب کا کلمہ کافرین کے واسطے ثابت و لازم ہو چکا تھا اور
 وئے کہا جائیگا کہ بھرا اچھا اب جہنم میں داخل ہوا اور یہیں ہمیشہ قیام کرنا ثابت خراب
 ہو کرین کے رہنے کی جگہ۔ اور متقین کے گروہ جنت کی طرف بلائے جائینگے اور جب
 وہ جنت تک پہنچیں گے تو دروازہ جنت کے کھول دے جائینگے اور نگہبان اور حجاب جنت
 اور منبر سلام کرینگے اور کہینگے کہ پاک ہو تم بسم اللہ داخل جنت ہو اور ہمیشہ جنت میں رہنا
 اس وقت اہل جنت کہینگے کہ شکر ہے اوس معبود کا کہ جسے ہمارے ساتھ اپنے وعدے کو
 سچا کر دیا اور جنت کی زمین کا ہموار کر دیا کہ جہاں پر جاہلین جنت میں رہیں کیا اچھی
 چیز ہے کام کرنا والوں کی۔ یہ حالت خود اصدق الصادقین بیان فرماتا ہے اور
 جو کچھ اس کلام بداعت نظام میں بیان فرمایا ہے وہ نتائج اعمال ہیں ہزار برس کے
 طول کا جو دن ہوا و سکی واقعات کیونکر ایک ساعت میں بیان کیے جاسکتے ہیں شہید
 الشاہدین امام زین العابدین علیہ السلام اوس دن کے خوف کو ایک مقام پر یاد فرما کے
 یون ارشاد فرماتے ہیں وَقَدْ تَقَدَّرَ مِنِّي مَا قَدْ عَلِمْتَ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَيَا سَوَاءَ مَا
 أَحْصَاهُ عَلَى لِكَأُفِكَ فَلَوْلَا الْمَوَاقِفُ الَّتِي أُوقِلُ مِنْ عِزِّكَ الَّذِي شَمِلَ كُلَّ شَيْءٍ لَا لَقِيْتُ
 بِيَدِي وَلَوْ أَنَّ أَحَدًا اسْتَطَاعَ الْهَرَبَ مِنْ رَبِّهِ لَكُنْتُ أَنَا أَحَقُّ بِالْهَرَبِ مِنْكَ وَأَنْتَ لَا تَخْفَى عَلَيَّ
 خَافِيَةٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا آتَيْتَ بِهَا وَكَفَى بِكَ جَازِيًا وَكَفَى بِكَ حَسِيبًا اللَّهُمَّ لَكَ
 طَالِبِي إِنْ أَنَا هَرَبْتُ وَمُدِيرِي إِنْ أَنَا قُورْتُ فَهَذَا بَيْنَ يَدَيْكَ خَاضِعٌ ذَلِيلٌ رَاغِبٌ
 إِنْ تُعَذِّبْنِي فَإِنِّي لِنَدَاكَ أَهْلٌ وَهُوَ يَا رَبِّ مِنْكَ عَدْلٌ وَإِنْ آمَفْتُ عَنِّي فَقَدْ رَمَيْتَ بِمَا شِئْتَنِي
 عَمَلُكَ وَالْبِسْتَنِي عَافِيَتَكَ فَاسْتَثْنَيْتَ اللَّهُمَّ بِالْمُخْرُوجِينَ مِنْ أَسْمَائِكَ وَبِمَا وَارَدَتْهُ الْحُجُوبُ
 مِنْ بَهَائِكَ لِأَرْحَمْتَ هَذِهِ النَّفْسَ الْجُرُوعَةَ وَهَذِهِ الرُّمَّةَ الْمَلُوعَةَ الَّتِي لَا تَسْتَطِيعُ حَسْبَ
 شَمْسِكَ فَكَيْفَ تَسْتَطِيعُ حَرَّ نَارِكَ وَالَّتِي لَا تَسْتَطِيعُ صَوْتَ رَعْدِكَ فَكَيْفَ تَسْتَطِيعُ صَوْتَهُ
 فَارْحَمْنِي اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَمْرٌ حَقِيرٌ وَخَطَرِي يَسِيرٌ وَلَيْسَ عَذَابِي بِمَا يَزِيدُنِي مُلُوكٌ مُثْقَلٌ وَذَرِّكَ

لَوْ اَنَّ عَذَابِي مَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ لَسَتَلْتُلُوكَ الصَّابِرَ عَلَيْهِ وَاحْتَبَيْتَ اَنْ يَكُوْنَ ذَلِكَ لَكَ وَلَكِنْ اَطَاعَكَ
 اَللّٰهُمَّ اَعْظَمْ ذَمُّكَ اَدْرَمُ مِنْ اَنْ تَزِيدَ فِيهِ طَاعَةُ الْمُطِيعِيْنَ وَتَقْصُرَ فِيهِ مَعْصِيَةُ الْمُنِيبِيْنَ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْ اَوْلِيَاءَكَ
 اِی میرے معبود مجھے بہت سی چیزیں ایسی مقدم ہو چکی ہیں جسکو تو خوب سمجھتا ہے
 اور وہ بھی جسکو تو مجھے بہتر جانتا ہے افسوس کس قدر میری رسوائی ہے ان باتوں
 سے جسکا احصا اور شمار بھی پتیری کتاب کر چکی ہے اگر وہ موقوف کہ جہان میں یہ
 ہو کر اس عفو کا رہتا ہوں کہ جو ہر شے کو چھائے ہوئی ہے نہ توئی تو البتہ میں اپنے کو
 اپنے ہاتھ سے ہلاک کر دیتا اور اگر عالم میں کوئی متنفذ اپنے خدا سے فرار کرنے پر
 قادر ہوتا تو بیشک میں زیادہ لائق و سزاوار تھا مجھے فرار کرنے پر اسے معبود مجھے
 تو وہ چیزیں جو زمین و آسمان میں چھپی ہوئی ہیں وہ بھی مخفی نہیں بلکہ تو ان تمام
 مخفی چیزوں کو ظاہر کر سکتا ہے اور کافی ہے تو انکی جزا دینے پر اور تو ہی انکی
 حساب کے لیے کافی ہے خداوند اگر میں تجھے بھاگ جاؤں تو ضرور تو مجھکو
 پھونڈ لیا اور اگر میں تجھے فرا کروں تو البتہ تو مجھکو پالیا اسے میرے معبود
 میں تیرے سامنے فروتنی کر رہا ہوں اور ذلیل و خوار بن کر ناک رکھ رہا ہوں
 اگر تو مجھے عذاب کرے تو میں بیشک اس کا اہل ہوں اور جو تیرا عین عدل ہے
 وہ اگر تو مجھکو بخش دے اور میرے گناہوں سے درگزر فرمائے تو یہ کوئی نئی بات نہیں
 بلکہ ہمیشہ سے تیری عفو میری مثال ہے اور تو نے تو اپنی سلامتی و عافیت کا مجھکو لیا
 پنھا دیا ہے اور معبود میں تجھے واسطہ دیکر تیرے ان اسماء کا جو تیرے علم میں مخفی ہیں اور
 ان اسماء کا جسکو تیرے جمال کے پردوں نے چھپا لیا ہے سوال کرتا ہوں کہ تو
 میرے خوف زدہ نفس پر رحم فرما اور ان بوسیدہ ہڈیوں پر جو اپنی حالت پر
 تیرے خوف سے رو رہی ہیں وہ ہڈیاں جو تیرے آفتاب کی حرارت کی برداشت
 نہ کر سکیں پھر وہ کیوں نہ تیرے جہنم کی آگ کی برداشت کر سکتی ہیں اور وہ نفس جو تیرے

رعد کی آواز نہ سن سکے اور اسکو نہکرتھرانے لگے بھلا وہ تیرے غضب کی
 آواز کیونکر سن سکتا ہے۔ اسے معبود مجھ رحم فرما کیونکہ میں تو ایک شخص حقیر و
 ذلیل ہوں اور میری قدر و منزلت بہت حقیر سی ہے اور مجھ پر عذاب کرنا
 مجھ ایسا نہیں جو تیری بادشاہی کو ایک ذرہ بہر بھی برعادتے اور اگر مجھ پر
 عذاب کرے تیری بادشاہی میں مجھ بھی زیادتی ہوتی تو ضرور میں سوال کرتا
 کہ مجھ کو اس عذاب پر صبر کرا مت فرما اور بیشک دوست رکھتا اسکو کہ یہ زیادتی
 تیرے لیے ہو لیکن اسے معبود تیری بادشاہی تو خود ہی اعظم و اودوم ہے
 نہ فرمانبردار و نگی اطاعت اس ملک کو بڑھاتی ہے اور نہ گنہگاروں کی معصیت اس
 مملکت کو گھٹاتی ہے اسی ارحم الراحمین مجھ رحم فرما باوصف معصوم ہونے کی یہ حالت
 ہو رہی ہے کہ دستے کھنے کا کیا ذکر ہے کسی نہیں جانتے اسی فکر میں مانند سنبہ ضعیف
 ہو گئے تھے اور ہر وقت مانند ابر بہار رو با کرتے تھے اور باب کے قبر کی مٹی سجدہ کے
 لیے تھی کبھی اس لیے رونا تھا اور کبھی اس لیے روتے تھے کہ آنکھوں کے سامنے اٹھارہ
 بنی فاطمہ ایسے اوتھ گئے جنکا مثل و نظیر صفیہ ارض پر نہ تھا فرماتے تھے کہ یعقوب بنی کے
 بارہ فرزند تھے جن میں سے صرف ایک غائب تھا اور وہ بھی یعقوب کو معلوم تھا
 کہ زندہ ہیں اور بھر بھی وہ اس قدر روئے اور سہرے آگے تو اتنے ہی مثال لوگ اٹھ
 گئے بھر میں کیونکر اونکو یاد کر کے نہ روؤں وہ دن وہ ہوگا کہ انسان کی خطاؤں پر
 دسکے اعضا گواہی دینگے جیسا کہ جناب باری خود اپنے کلام میں ارشاد فرماتا ہے
 یَوْمَ نَخْلَعُ مِنْكُمْ بُكْمَكُمْ وَقُلُلَكُمْ لَا تَدْعُوْا كَانُوا اَبْکٰی سُبُوْنًا وَاَمِیْرًا مِّنْهُمْ
 اِسْمٰی بَنُوْنَ اَبِیْکَ شَبَّهَہُ کے جواب میں فرماتا ہوں اَلَا یَسْتَبْطِیْقُ الْاِیْدِیُّ وَاَلَا یَجْلُوْ
 الْاَجْلُوْدَ فَتَشْہَدُ بِکُلِّ مَعْصِیَۃٍ کَانَتْ مِنْہُمْ ثُمَّ یَرْفَعُ عَنْ اَلْسِنَتِیْہُمْ اَلْحَمْدُ فَنَقُوْکُمْ لَوْ اَوَدَّہُمْ
 لَوَشِیْدُ تُو عَلَیْنَا قَالُوْا اَنْطَقْنَا اللّٰہُ فَنَقَرْنَا بِہُمْ مِّنْ بَعْضِ اَهْوَلِ مَا لَیْسَ اَہْلًا وَّنَحْنُ مَعُوْدُہُمْ

الْاَمْرَ وَعَظِيمُ الْبَلَاءِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ يُفْعَلُ الْمَوْتُ مِنْ اَخِيَّتِهِ وَاُمِّهِ وَصَالِحِيَّتِهِ وَبَنِيَّتِهِ
 یعنی جناب باری عز و جل اسمہ قیامت کے دن انسان کی خلائقوں
 پر اُن کے اعصاف و جوارح کو گویا کریگا پس وہ سب اون
 معصیتوں پر گواہی دینگے جو انسان سے دار دنیا میں واقع ہوئی ہیں اور ان
 کی زبانوں سے مہر سکوت ہٹا لیا اُس وقت انسان اپنے اعضا سے خطاب کرے گا
 کہ کیوں تم نے ہماری معصیت کی گواہی دی وہ اعضائے انسانی جواب دینگے
 کہ ہم کیا کریں خداوند عالم نے ہم کو گویا کر دیا شہادت دینے پر تمہاری معصیتوں کی
 ارشاد فرماتے ہیں کہ قیامت کا وہ آفت خیز منظر اور اس روز کے شدید واقعات
 کا سامان دیکھ دیکھ کر اہل محشر کی یہ حالت ہوگی کہ ایک دوسرے سے بھاگتا بھاگتا
 ہوگا اور اسکو جناب باری اسطرح فرماتا ہے کہ قیامت کا دن ایسا سخت اور آفت
 خیز ہوگا کہ بھائی بھائی سے اور بیٹا اپنی ماں سے اور شوہر اپنی زوجہ سے اور باپ
 اپنی اولاد سے بھاگتا بھاگتا ہوگا اور ایک دوسرے کے پاس نہ ٹھیرے گا میں کہتا ہوں
 کہ یہ وقت بڑے غضب کا ہوگا اگر استنطاق ابدی و آخری ہوگا تو حضور مومنین
 صلحا و نبیین کے وقت رسالت کے سامنے ایک مجلس قائم رہے گا جو جانیکی کیونکہ جہان
 اور سیئات کی گواہی ہاتھ اور پاؤں دینگے وہاں ہاتھ یہ بھی ضرور کہہ اوٹھیں گے
 کہ خاتم النبیین کے فرزند پر ہم اوٹھائے گئے تھے اور پاؤں بیان کریں گے کہ ہم نے قتل
 معصوم میں سعی کی تھی العظیمة للہ او سوقت کا ہنگامہ اور غضب الہی اور طہار حق
 پسند کی برہمی سَتَعْلَمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا اَنِّیْ مُنْقَلَبٌ یَّبْقَیْ لَکُمْ ظَلَمُ کُمْ وَالْمُ
 غَنَقِیْبِ جَانِ لَیْسَ لَکُمْ کَوْنٌ اَمِنْ سَیْبَہٍ وَبَرَبِّہُمْ کَوْنٌ اَمِنْ کَرِیْمٍ اَوْ دَہْرٌ تَوْبَہِ عَالَمٍ
 اور اودھر حسب فرمودہ رسول خدا فاطمہ علیہا السلام کا آنا فَتَأْتِیْ اِلَیْہِمْ اِنْ یَّکُوْنُ
 یَعْقِلُ اَلْقَیْمَۃَ وَیَکُوْنُ فَاطِمَۃٌ عَلَیْہَا السَّلَامُ مَعَ مَنْ ظَلَمَہَا فِیْ نَفْسِہَا قَاآئِیْ لَہَا

وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَصْعَبُ هَوَلٍ يَكُونُ عَلَى أَهْلِ الْمُحْشَرِ لِأَنَّ اللَّهَ يَغْضِبُ
 لِنَظَرِهَا حَتَّى يَخْشَى عَلَى الْخَلْقِ كُلِّهِمْ مِنْ غَضَبِهِ ۖ الْقِيَامَتِ كَيْفَ سَبَّ اللَّهَ
 لوگوں کے محبوبوں نے آپ پر اور آپ کی اولاد پر دار دنیا میں ظلم کی ہن لایا جائیگا اور
 اہل محشر بر نہایت درجہ خوف طاری ہوگا اس لیے کہ جناب باری سیدہ عالم کے غضب
 سے غضبناک ہوگا یعنی جس پر سیدہ عالم غضبناک ہوگی اور جناب باری بھی غضبناک
 ہوگا یہاں تک کہ تمام عالم پر جناب باری کا خوف چھا جائیگا اس سواری کا احتشام
 خود باب نے آپ کو یعنی جناب رسول خدا نے بیان کیا دُرِّ الْقُدُّوسِ بِإِسْنَادِهِ إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَقْبَلُ ابْنَتِي فَاطِمَةُ عَلَى نَاقَةٍ مِنْ نَوَاقِ الْجَنَّةِ
 مَدَّ بَجَبَّةٍ الْجَبِينَتَيْنِ خِطَامَهُمَا مِنْ لَوْ لَوْ رَطْبٍ قَوَّاهُمَا مِنَ الرُّمُودِ الْأَخْضَرِ ذَنُّهُمَا مِنَ الْمَسَاكِ
 الْأَذْفَرِ عَيْنَاهُمَا قُوَّتَانِ جَمْرَاوَانِ عَلَيْهِمَا قُبَّةٌ مِنْ نُورٍ يُرَى ظَاهِرُهُمَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهُمَا مِنْ
 ظَاهِرِهَا دَاخِلُهَا عَفْوُ اللَّهِ وَخَارِجُهَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى رَأْسِهَا تَاجٌ مِنْ نُورٍ لِلتَّاجِ سَبْعُونَ رُكْنًا
 كُلُّ رُكْنٍ مَرْصَعٌ بِالذُّرِّ وَالْكَافُوتِ يُضِيءُ كَمَا يُضِيءُ الْكَوْكَبُ الدُّرِّيُّ فِي أُنْفِ السَّمَاءِ عَنْ يَمِينِهَا
 سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ وَعَنْ يَسَارِهَا سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ وَجِبْرِيْلُ اخِذٌ بِخِطَامِ النَّاقَةِ
 يُنَادِي بِأَعْلَى صَوْتِهِ غُضُّوا أَبْصَارَكُمْ حَتَّى تَجُوزَ فَاطِمَةُ بَيْتَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 فَلَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ نَبِيٌّ وَلَا رَسُولٌ وَلَا صِدِّيقٌ وَلَا شَهِيدٌ إِلَّا غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ حَتَّى تَجُوزَ
 فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَتَسِيرُ حَتَّى تُخَازِي عَرْشَ رَبِّنَا حَلَّ حَلَالِكُ فَتَرْمِي بِنَفْسِهَا عَنْ
 نَاقَتِهَا وَتَقُولُ إِلَهِي وَسَيِّدِي أَكْرَمَ بَيْتِي وَبَيْنَ بَيْنِي وَبَيْنَ مَنْ قَتَلَ لَدِي
 صدوق علیہ الرحمہ نے باسنادہ رسول اللہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت فرمایا
 کہ قیامت کے دن میری بیٹی فاطمہ زہرا ایک جنت کے ناقہ پر سوار ہوگی اور اس ناقہ
 کی پیشانی آراستہ ہوگی اور مہارہ اس ناقہ کی گوہر آبدار کی ہوگی یا نضر یا ون اس

ناقہ کے ذمہ دسبڑ کے ہونگے اور دم اوس ناقہ کی پہنٹی ہوئی مشک کی ہوگی و
 آنکھیں اوسکی یا قوت سرخ کی ہوگی اوس ناقہ پر ایک عماری نور رکھی ہوگی جسے
 نور کی تیزی اس حد پر ہوگی کہ اوسکا ظاہر باطن سے ہویدا اور باطن ظاہر سے
 آشکار ہوگا اندر اوس کے عفو خدا بھری ہوگی اور باہر سے اوسے رحمت خدا
 ہوگی اور پیری مٹی کے سر پر ایک نورانی تاج رکھا ہوگا اوس تاج کے ستر گن
 ہونگے اور ہر گن مرتفع ہوگا گوہر و یا قوت سے اور وہ تاج اس طرح چمکتا ہوگا کہ
 افق سما میں سارہ درخشندہ صنودیر بنا ہو۔ ستر ہزار ملک داہنی جانب اور ستر ہزار
 ملک بائیں جانب اوس ناقہ کے ہونگے اور جبریل امین مہار ناقہ ہاتھ میں لیے ہو
 اہل محشر کو بلند آواز سے پکارتے ہوئے گمراہ اہل عشر اپنی آنکھیں بند کر لو تا کہ آخر
 جناب محمد مصطفیٰ میدان حشر سے گذر جائیں اور وقت اہل عشر سے کوئی متفقہ باقی
 نہ رہیگا جتنی ہو یا رسول صدیق ہو یا شہید مکر یہ کہ وہ اپنی آنکھیں بند کر لیا اور
 سمجھا کہ جناب سیدہ میدان حشر کو طے کرتی ہوئی مقابل عرش الہی پہنچیں گے اوس
 عالم میں سیدہ عالم اپنے کو ناقہ سے گرا دیں گے اور درگاہ باری میں عرض کر سکیں
 کہ اے میرے معبود اور اے میرے شہد و آقا میرے اور اون لوگوں کے درمیان
 حکم فرما جنھوں نے مجھے ظلم کیے ہیں اور اے میرے خالق انصاف کر میرے اور اون
 ظالموں کے درمیان جنھوں نے میرے فرزند کو شہید کیا۔ وہ لوگ بھی وہاں ہونگی
 جنھوں نے بازار کو زمین کی مٹی سے نکو شتران بے کجا وہ پردیکھا تھا آج وہ مانگے سواری کا
 احتشام دیکھ کے تدار کرنے والے ہذہ سبا یا من آل محمد کے منتظر عذاب الہی ہونگے
 یہ تو سیدہ کی شان اور مجلس غم حشر کی ہوگی اور علی بن ابیطالب کی ایک دوسری شان
 ہوگی موافق حدیث نبوی قُلْ اِنَّكَ عِنْدَ عَلِيِّ الْحَقِّ صِ حَقِّ يَفِيٍّ وَاَنْتَ
 اَنْتَ مَنْ يُّوَدُّ عَلِيَّ الْحَقِّ صِ وَاَنْتَ تَدُوْدُ الْمُتَّافِعِيْنَ عَنْ حَقِّ عَلِيٍّ

اسے تلی بلیک تم قیامت کے دن حوض کوثر میرے خلیفہ اور جانشین ہو گے
 اور اسے علی تم سب سے پہلے میرے پاس حوض کوثر پہنچاؤ گے اعلیٰ تحقیق تو حوض
 کوثر سے منافقین کو دور کرو گے رسالت اللہ کا وہ حوض جو کوثر کے نام سے مشہور ہے
 جس پر ساغر شل نجوم ہونگے اور ان کے کنارے پر علی بن ابیطالب رسالت اللہ کی طرف سے
 حضرت ہونگے اور حوض کے داخل ہونے والوں کا اکرام یہ تھا کہ خدا اپنے مہمانوں کی
 خاطر آپ کرتا لیکن چونکہ وہ مقدس داخل ہے اعضا و جوارح سے اس لیے بد اللہ
 ساز و نیکی اور کوئی نبی اور کوئی وصی ایسا نہیں معلوم ہوتا جو بغیر وسیلہ دست علی
 ساغر کوثر سے سیراب ہو عصائے موسیٰ حسب فرمودہ رسالت اللہ دست مبارک
 علی بن ابیطالب میں ہو گا کوثر کے کنارے سابقہ کوثر کی عجب شان ہو گی جیسے
 ارباب زندہ کہ اہل رحمت کے لئے رحمت بھی اور اہل نفقت کے لئے برق بھی یونہی
 حضرت بھی ہونگے کہ مستحقین کو سیراب کرتے ہونگے اور غیر مستحقین کو اس حوض سے
 ہٹاتے ہو گے عجب نہیں کہ سامان غم نمایاں ہو جائیں کیونکہ علی کو غیر مستحقین کے
 ہٹانے کو وقت وہ امام یاد آجائیکہ جسکو دنیا میں تہذبات کے کنارے سے ہٹا کر
 پیاس کی نیند میں مبتلا کیا ہے از لنگان ہنوز لجوق میرسد و آواز عطش زبان
 کریم - قَالَ الْمُفِيدُ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ وَوَرَدَ كِتَابُ ابْنِ زَيْدٍ لَعَنَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ عَمْرُو بْنُ مَرْثَدٍ
 لَعَنَهُ اللَّهُ أَنَّ حُلَّ بَيْنَ الْحُسَيْنِ وَآصْحَابِهِ وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ لَا يَذُوقُوا مِنْهُ نَفْسًا
 صَنِيعَ لِحْتَمَانٍ لَعَنَ قُبَعَتَ عَمْرُو بْنُ سَعْدٍ لَعَنَهُ اللَّهُ فِي الْوَقْتِ عَمْرُو بْنُ الْحَجَّاجِ فِي خَمْسِ
 مِائَةِ فَايِسٍ فَإِنَّ لَوْ أَعْلَى الشَّرِيعَةِ وَمَا لَوْ ابْنِ الْحُسَيْنِ وَآصْحَابِهِ وَبَيْنَ الْمَلَائِكَةِ
 مَنَعُوهُمُ أَنْ يَسْقُوا مِنْهُمُ قَطْرَةً وَذَلِكَ قَبْلَ قَتْلِ الْحُسَيْنِ وَبِشَارَةِ آتَمِ
 جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب وقت ابن زیاد دشمنی کا نامہ عمر سعد کو پہنچا
 جسکا مصدق یہ تھا کہ ای عمر اس طرح حسینؑ اور ان کے اصحاب اور بانی کے درمیان جنگ

ہو گیا ایک قطرہ پانی کا حسین اور انکو صحابہ نہ پی سکین طرح کہ عثمان پانی کو روکا گیا تھا نام نہ لکھتا
 بن حنفیہ نے عمر بن حجل کو معہ بائج سو سواروں کے ذات کی گھائی پر چین کر دیا پس وہ تمام اشیا کنارہ نہ رہا
 و تڑپتی حسین اور انکو صحابہ اور پانی کے درمیان چال مل موڑا اور روک دیا اور ان اشیا کو حسین اور انکو صحابہ کو کہ
 ایک قطرہ بھی پانی کا نہ پی سکین اور حسین کی شہادت کے تین دن قبل واقعہ ہانیکا بند کرنا وہ ظلم شدید تھا
 کہ جسکی وجہ تکلیف امام حسین کو نفسی جو ہوگی اور سکا ذکر نہیں لیکن دو حقیقتیں حضرت کو نہایت تکلیف دہ
 ہوگی ایک تو باوصف جو دو ترجمہ طفال کا سوال ثانیاً باوصف سردار ہوئے انکو صحابہ کی تکلیف کا دیکھنا
 حضرت کو جو پانی کو ترک فرمایا تو بھیرب دیتا ہے نوٹ نہیں فرمایا غم ماہ محرم وہ ہے کہ فاسن اس عبادت حلوہ ہی
 میں آپ کو قطع تعلق فرمایا اور نہ کیا بھی خود بھی آپ کو بعد رہا اور اصحاب کو بھی تلخ آب زکھا اسلمیہ کہ شہد
 کو غسل میت کی ضرورت نہیں اسکا صدرہ حقد رآئمہ معصومین کو تھا اسکی کوئی انتہا نہیں ہے الشاہدین
 کے سامنے جب پانی آتا تھا اور آپ اور ملاحظہ کرتے تھے تو فرماتے تھے قَتَلَ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ حَبِائِلَ ابْنِ
 رَسُولِ اللَّهِ عَطَشْنَا اور ان کلمات کو بار بار فرماتے تھے اور فرماتے یہاں تک کہ پانی میں حضرت کو آنسو جاری
 تھے اور ان اشارے کی شکل فرماتے تھے مَنْ يُغَيِّرُ الْمَلِيْسِيْنَ يَأْتِ بِزَحْرِمٍ + تَوَدَّ امِنْ الْحُزْنِ لَا يَبْكِي وَيُبْلِيْنَا
 کون شخص ہے جو بھوکہ خورے اور ان لوگوں کے حالات بھجوں و سفر غربت اختیار کرے بھوکہ حزن کا ایسا لباس بھاد مار
 جو خود بوسیدہ بنیں ہوتا مگر بھوکہ کہہ دیتا ہر اِتَّ الزَّوْاَنَ الَّذِي قَدْ كَانَ يُصْحِكُنَا + يُقْرِهُهُ صَارَ بِالْمَقْرِئِ
 ابھی کل کی بات ہے کہ زمانہ اون لوگوں کی نزدیکی اور کجائی ہے بھوکہ ساربا تھا مگر آج یہی زمانہ اون لوگوں کی جدائی پر بھوکہ
 رولار رہا ہے حَالَتْ لِفَقْدِهِمْ اَيَّامُنَا فَعَدَتْ + سَعَى دَاوَدَ كَانَتْ بِهِمْ بَيْصَتَا لِيَا لِيْنَا اَلُو افسوس
 اون لوگوں کو اوٹھ جانے سے ہماری زندگی کو دن بدل گویا ہاں تک کہ یہ نوبت ہو چکی کہ ہمارے دن ٹاریک ہو گئے
 حالانکہ یہ زمانہ جب ہم میں موجود تھے تو ہماری رہنمائی تک روشن تھیں نوک کیا ذکر ہے اور اسی بیاسی رہنمائی فرمایا
 شَبَّ يَارَ وَهْمٌ بَعِي سَنِي كُنِي مِيدَانِ مِّنْ اَوَارِ سِي هَمِي وَالْبَنَاءُ وَامَقْتُولَا وَادْبِجَاةٌ وَاحْسِيْنَاةٌ
 وَاعْرِبْنَاةٌ يَا بَنِي قَتَلُوْكَ وَمَا عَرَفُوْكَ وَمِنْ شَرِبِ الْمَاءِ مَنَعُوْكَ لَقَدْ اَوْدَاؤُ ذِي فَرْزِ ذَا ظِلْمٍ
 جفا کو مقتول ہے راہ خدا کی شہید ہے حسین میری غریب فرج بھوکہ اس جفا کا رشتہ شہید کر ڈالا اور تری قدر و
 منزلت نہ پہچانی اور بھجھکے پانی سے روک دیا اور میرے دم تک ایک قطرہ نہ دیا اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ

مجلس ششم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلَى
 أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقُلْ رَّبِّيَ خَيْرٌ
 هُوَ خَيْرُ الرَّاغِبِينَ اور اگر پیروی اور اتباع کرنا حق انکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جائے
 آسمان اور زمین اور وہ لوگ جو ان میں آباد ہیں بلکہ وہ ایسے ہیں کہ ہم نے انکو مایہ لافتنی
 جو تھے وہ عنایت فرمائے یعنی قرآن انھیں کے لیے انھیں کی زبان میں نازل کیا رسول کو
 انھیں میں سے مبعوث کیا پس وہ اپنے ہی مایہ افتخار سے اعراض و روگردانی کرتے
 ہیں کیا ای رسول تم ان سے امداد خرچ چاہتے ہو پس خراج اور وہ امداد جو تمھارے خدا
 کی ہو وہ بہتر ہو اور وہ بہترین رزق رسانندگان ہو جو نعمتیں جناب باری نے اپنی غایت
 مرحمت و عنایت سے اپنے بندوں کو پہنچائی ہیں وہ سب بلا عوض و رستینا فی حیثیت سے
 ہیں اور بالکل جو محتاج تھے ان سے کسی عوض کی کیا امید ہو سکتی ہو اور پھر اگر انکے
 پاس بغير محال کوئی عوض فرض کیا جائے تو غنی بالذات کو کب اسکے لینے کی احتیاج ہو
 بہر طور ہم لینے کے لیے پیدا ہوئے ہیں اور وہ دینے کے لیے شایان ہو ادھر کی احتیاج
 اور ادھر کا استغنا نسبت عبدیت و معبودیت کو کھول دیتی ہیں وہ مالک ہو اور ہم مملوک
 ہیں عبد کا خطاب جو مخلوقیت کی حیثیت سے ہم کو ملا ہو خود بتا رہا ہو کہ نان و نفقہ اور جن
 جن چیزوں کی ہمیں احتیاج ہو وہ سب آقا پر ہیں ہاں فریضہ اطاعت عبد کے گلے میں
 ہو اسکو سب چیزوں سے کنارہ کش ہو کر اپنی خدمت پر آمادہ رہنا چاہیے پھر جو مایہ محتاج
 ہو گا وہ آپ عنایت فرمائیں گا سید سجاد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے غزلے بزیہ کا تکرار
 آیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے اسکی ضمانت کی ہو وہ جانے ہمارے فرض کو ہم سے تعلق ہے

اُس کے فرض کو اُس سے تعلق ہو بہت سے کچھ عقل اس بات میں اُجھڑ پڑتے ہیں کہ ہم باوجود
 ہر کسی چیز کو فرض ہونے سے کیوں تعبیر کرتے ہیں کیا وہ ہماری طرح ہو جو اُس پر کوئی شے
 واجب ہوتی ہو اور کچھ فہمی اس میں اس لیے ہو کہ ہمارے واجب میں اور اُس پر واجب
 ہونے میں اتنا فرق ہو کہ ہم اپنے واجب کے ترک پر ایک خدا اور ایک حاکم رکھتے ہیں جسکو
 عذاب کرنے کا محل ہو اور وہ اپنے فریضہ کے ترک پر کوئی مافوق نہیں رکھتا لیکن یہ تو ہمارے
 لغویت ہو نہ کہ جب تک کہ عذاب کا خیال نہیں کیا تب تک فریضہ کے بجالانے کا قصد کیا
 یہ امر ہم میں کب ہو کہ جو ہماری ماہیت کا اقتضا ہے اُسے ہم خود سے پورا کریں یا نہ
 جو عہدیت کو خدا کو ہم سے مطلوب ہیں اُنکی تعلیم ہو اسطرح اسل فرمادی عہد لازمہ عہدیت
 اسی امر کا مستثنیٰ تھا کہ ہم اپنے فریضہ کو پورا کرتے لیکن خواہشوں کے ہاتھ میں گرفتار ہو کر
 اپنے فریضہ کو بھول گئے وہاں عالم زمین عہدیت کا اقرار کر کے آج بھی لے بیٹھے ہیں
 کہ اُسکا لازمہ کیا ہو اور کچھ کہہ کے پلٹ جانا یہ تو کوئی بات ہی نہیں کل اقرار کیا دلیلوں کو
 دیکھا سمجھے آج ذرا سی بات میں مرتد ہو گئے کل کسی سے وعدہ کیا تھا آج بامحول گئے یا یاد ہی
 ہو مگر پورا نہیں کرتے وہاں معبود کا لازمہ عبودیت ہو اگر وہ خود بھی نہ کہتا جب بھی اُس سے آیت
 میں جو من جمیع الوجوہ کامل ہی ہم یہ نقصان نہ گوارا کرتے کہ وہ اپنے لازمہ سے جدا ہو گیا
 پھر اب جب وعدہ کیا خدا نے کسی امر کا خواہ وہ ابصال رزق ہو یا عطا سے جنت ہو یا کوئی
 اور دوسرا وعدہ ہو تو اب اُس پر ایسا بائین جنی ضرور واجب ہو کہ عقل کے خلاف اُس سے
 محال جانتی ہو اور اسی کو اپنے نام سے متصل کر کے اور وہ بھی اہم ذات کا ذکر کر کے فرمادے
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَاتِ ہرگز خدا خلف وعدہ نہیں کرتا پھر کیونکر اُسکو ایک وعدہ کر کے
 بدلنا جائز ہوگا اور جیسا دوسرا فرقہ تجویز کرتا ہو اگر وہ ہو تو تو اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَاتِ کا
 مصداق ہو جائیگا اور وہی فساد و محذور نہ لازم آئے گا لہذا فریضہ عقلی عبودیت استغنا
 نام ہو وہ اہل دنیا اور مخلوقین کی طرح کسی نعمت پر طالب عوض نہیں نہ وہ نعمتیں جو یہاں

نہ وہ جو بعد میں دین افعال عباد اور افعال خدا میں غور کر و عباد میں لاکھ خیر خواہان قوم
 ہوں مگر کبھی ایسی چیز کی تعلیم میں جو مفید امور دنیا ہو کسی مدرسہ کا مدرس ضرور اپنی تنخواہ
 چاہے گا گو اس میں خود بھی نقص تعلیم موجود ہو اور بغیر اسکے ناممکن ہوگا لیکن جناب باری نے
 خلائق کی تعلیم کے لیے وہ اعلیٰ درجہ کے معلم اپنے انتخاب سے بھیجے جنکی تائید روح القدس
 بحکم جناب باری کر رہے تھے اور انکو ہرگز اپنی تعلیم پر خلق سے چشم طمع نہ تھی وہ فیض و
 جواد کے معین کیے ہوئے ایسے رسل تھے جو اخلاقی دینی تمدنی دنیاوی وہ اصول جو منافی
 دین نہیں بتلا گئے اور کسی نے ایک حبہ کسی سے نہیں چاہا بلکہ یہاں تک کہ رسل تو رسل
 تمام لوگوں پر کسی امر دینی کی تعلیم پر اجرت لینی حرام کر دی اس لیے کہ خداوند عالم نے
 جب کوئی حکم اپنا بغرض اشاعت و عموم تکلیف کسی امر دینی کو نازل کر دیا تو وہ بندوں کو
 دھچکا اگر کوئی اسے پا گیا اور دوسروں سے اسکی تعلیم میں کچھ طالب ہو تو اسے جو ادا کے
 بخشے ہوئے مال کو غصب کیا اور روکا لہذا مستوجب عذاب ہوگا اسی لیے خزینہ داران
 علم و حکمت اسی سے دینے میں کبھی غل نہیں کرتے تھے اور اسکی تعلیم میں کبھی کوئی عوض
 نہیں چاہا بلکہ بتلانے میں اور ان کو راہ ہما جو اہر کے دینے میں اسقدر انہماک تھا کہ کئے
 کو طبیعت ہی نہیں چاہتی تھی قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخَذَ بَيْدَى الْإِمَامِ عَلَى لَيْلَةٍ مُقِيمَةً فَخَرَجَ
 إِلَى الْبَقِيعِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَقَالَ اقْرَأُوا بِمَا عَدَلَ اللَّهُ فَقَرَأْتُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَتَكَلَّمَ
 لِي فِي آيَةِ الْبَلَاءِ إِلَى بَرْزَخِ الْفَجْرِ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ هُنَا فِي رَأْسِ رَأْسٍ مِنْ أَمِيرِ
 الْمُؤْمِنِينَ مِيرَاثُ بَكْرَةَ هُوَ مَجْدٌ كَوْبَقِيعِ كِي طَرَفَ لَيْلَةٍ ارشاد فرمایا اے عبد اللہ
 (ابن عباس) اسوقت کچھ پڑھو ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت کے ارشاد سے
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کی تلاوت کی آپ مجھ سے تمام رات بائے بسم اللہ کے امراء
 بیان فرماتے رہے یہاں تک کہ صبح طالع ہو گئی شہائے وصل میں حبیب سے تکلم کرنے کے
 لیے یونہی عشاق کی نیند بھی نہ اڑتی ہوگی حبیب حزن با کے کشف اسرار پر اور اس خزانہ عامر

کے لٹانے کے لیے علی بن ابی طالب کی نیند اڑ گئی یہاں تک کہ تفسیر بابے بسم اللہ کو فریضہ صبح سے ملحق کر دیا اور رحمت باری تھے برس پڑنے سے کام تھا جس طرح وہ جہان برستا ہو حصہ نشیب بہ نسبت فراز زیادہ ہوتا ہو ویسا ہی منکسر مزاجان اسلام کے قلوب میں حصہ وافر علم جگہ پا کے رہتا تھا اور متکبرین قوم مانند فراز تھے کہ ان پر ان کے علوم کی بوجھ پڑتی تھی اور ڈھل جاتی تھی اب غور فرمائیے کہ لیلہ مقمرہ میں اپنی نیند کھودی اور اپنے بدر علم سے سینہ ابن عباس کو روشن کر دیا نہ عوض کی ہوس نہ اجر کی خواہش اس سے تو ولولہ اہل علوم و خزینہ داران علم برائے تقسیم دولت علم واضح ہوتا ہی لیکن یہ امر کہ خداوند عالم نے اگر خود وہ غنی بالذات تھا تو عباد تو محتاج ہیں انکو کچھ لیکے تعلیم دینے کی اجازت دی ہوتی تو وہ اس مصلحت سے کہ حق کو اس سے عام رکھنا مطلوب ہو اور اس دولت میں تسویہ فقر و اغنیاء کرنا منظور ہو اور بہت سی چیزیں اگرچہ وہ گراں بہا ہوں اغنیاء کو بھی انکا بعض لہنا کھلتا ہی ہے جائیکہ فقر اور خدا کو یہ دولت ابدی و مایہ سرمدی ہر ایک کو عنایت فرمانا ہو لہذا یہ جو دم جب ہی کامل ہوگا اور یہ حجت جب ہی تمام ہوگی جب بلا عوض دی جائے اسی لیے انکی کرامت حق کا ذکر فرما کے اور انکے اعراض عن ذکر ہم کو ارشاد فرما کے اپنے رسول سے خطاب کرتا ہی جس میں پھر لوگوں کو زجر فرماتا ہو پوچھتا ہو کہ کیا ای رسول تم ان سے کچھ اسکا عوض مانگتے ہو جو اسکے لینے میں وہ عذر کرتے ہیں یعنی بہ طور نفع تمام انکو ہو بخانا چاہتے ہو اور پھر بلا عوض پھر انکو نسا امر داعی ہو کہ وہ اسکے لینے میں اور اس سے مستفید ہونے سے انکار کرتے ہیں قَالَ فِي الصَّافِي اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا اَعْلٰی اَدَامِ الرَّسَالَةِ تَرَ قَتَالَ لَوَارِثِي فِي كِبِيرِهِ ثُمَّ بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ اَنَّهُ لَا يَطْمَعُ فِيهِمْ حَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ سَبَبًا لِلنَّفَقَةِ فَقَالَ اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا قَالَ اَبُو سَمُرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَلْخَرْجُ مَا تَبَرَّعْتَ بِهِ وَالْخَرْجُ مَا لَزِمَتْكَ اَدَاؤُهُ صَاحِب تَفْسِير صَافِي اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا كَيْفَ مُتَمَلِّق بَيَان فرماتے ہیں کہ مراد خَرْجًا سے اجر ہو لہذا اس بنا پر اس کلام کے معنی یہ ہونگے کہ کیوں رسول کیا تم ان

لوگوں سے ادا کے رسالت پر اجر چاہتے ہو۔ اور علامہ فخر رازی تفسیر کبیر میں تحریر کرتے ہیں کہ جناب باری عز اسمہ اس بات کو ظاہر فرماتا ہے کہ رسول ان لوگوں سے کسی چیز کی طمع نہیں کرتا تا کہ یہ طمع سبب نفرت ہو بلکہ بغیر کسی خواہش کے اپنے خدا کی رسالت ادا کر رہا ہو چنانچہ اسی مطلب کے ظاہر کرنے کو اُمّ سَلَمَةُ خَرَجًا ارشاد فرمایا ابو عمر و بن علاء لفظ خرج و خراج کے متعلق بیان کرتا ہے کہ خرج وہ ہے جس کا ادا کرنا تجھ پر لازم نہ ہو بلکہ جس کو تو تبرعاً ادا کرے اور خراج وہ مال ہے جس کا ادا کرنا تجھ پر لازم و ضروری ہو۔ وہ کوئی تبرعی شے جس کو وہ اپنی طرف سے دیتے جناب رسالت مآب اُسے نہیں چاہتے اور ایسے ہادیان طریقت میں جو بندے خدا کے تھے یہ عیب احتیاج الی الخلق تھا ہی نہیں چونکہ اپنے تئیں ایک ہی کا بندہ سمجھتے تھے لہذا وہ رابطہ احتیاج اُنکا اُسی کی طرف منتہی ہوتا تھا پس جس طرح خداوند عالم اپنے بندوں پر افاضہ فرمانے سے اُن سے کچھ نہیں چاہتا یوں ہی اُس کے رسل افاضات میں اُن سے کچھ نہیں چاہتے تھے یہ اُن کی حقیقت پر منجملہ اور ادلہ قاهرہ کے ایک دلیل واضح تھی لہذا رسل و ائمہ سے بہتر سلاطین اور احتشام و شوکت میں ہر دار اس سے زائد نشان دینے کو نہیں مل سکتے ان سلاطین کے اموال تجارت سے بڑھے اور بڑھتے بڑھتے دنیا کے رطب و یابس زیر نگیں آگئے کوئی اور متمول انکا مقابلہ ہی نہیں کر سکتا عرب کے تاجروں رسالت رسالت مآب کے پہلے شام اور مکہ اور مدینہ کے درمیان میں تجارت میں آمد و رفت ڈالے ہوئے تھے مدتوں اُنکا معاملہ ممالک مختلفہ کے تاجروں سے رہا یہاں تک کہ نصف سے زائد زائد عمر گزری کوئی اُن میں نہ فروش تھا کوئی صیرفی تھا کوئی بزاز تھا ملاح تجارت ہوئے مگر کہاں تک ربح ہوتا پھر بھی رعیت کے رعیت رہے یہاں تک کہ دولت اسلام ملی مگر دولت بہیہ کی نظر سے نہیں دیکھی گئی کیونکہ وہ کوئی ثروت ظاہری نہ تھی کہ جسکی قدر اُنکو معلوم ہوتی اور نہ ابتدا سے اسے عادی تھے کہ قدر زیادہ جانتے پھر بھی اُنکی روح دو طرف تعلق رکھتی تھی خدا کی طرف اور نیز معاملہ داروں کی طرف دھڑکتا

پورے طور سے دیکھی معاملہ کرتے تھے مگر وثوق جو برسوں کا نہ تھا تو تجارت اسلام بلکہ
 ہوئی مگر درہم عمل میں غش قلبی کی جہت سے بڑھ لگتا رہا تا دم مرگ سلطنت تک اُن
 نفعون نے نہ پہونچا یا اور رسالت مآب جب سے ہوش آ یا اور علی بن ابی طالب جب سے
 تربیت پیغمبر میں گئے معاملہ پہلا جو کیا تو خدا کے ساتھ جیسا جیسا سن بڑھتا گیا اور معاملہ قدیم
 ہوتا گیا ویسا ویسا تعارف معاملہ دار سے زائد ہوتا گیا یہاں تک کہ رسالت مآب کا وثوق
 تو کہاں بیان ہو سکتا ہو علی بن ابی طالب کا وثوق اتنا بڑھا کہ عمل کا سودا چھوڑ کر جان
 نیچنے کی نوبت آ گئی اور پھر مول کیا اسکی رضا جیسا کہ خدا نے گواہی دی اور میں التماس
 مَن قَلْبِي فِي كَفَاءِ اِسْتِغَاءِ مَرَمَاتِ اللّٰهِ (السانون میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو اپنی
 جان راہ خدا میں بچکر خدا کی خوشنودی ان خرید لیتے ہیں) آیت نازل فرمائی شروع
 جوانی میں یہ وثوق ہوا اور بڑھتا گیا یہاں تک کہ اس ابتدا کے دیکھتے ہوئے انتہا کی
 خبر اور تحدید ہم نہیں کر سکتے آخر کو اتنا نفع ہوا اور اس قدر یہ تجارت بار لائی کہ جتنے دنوں
 اور جتنے برسوں میں رسالت مآب اس لفع عظیم تک یعنی تخت رسالت پر بٹھا دیے گئے
 اتنے ہی دنوں میں قریب قریب علی مرتضیٰ تخت امامت کے مالک ہو گئے اور وہ ربح
 ایسا ذلیل نہ تھا کہ کسی بنگ میں جگہ دیا جاتا تاکہ اگر وہ ٹاٹ اُلٹ دے تو فیصلہ ہی ہو جائے
 بلکہ وہ امانت خدا کے پاس رکھوائی گئی وَمَا تَقَدَّرَ مَوْلَا نَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ
 هُوَ خَيْرٌ وَّ اَعْظَمُ اَجْرًا یہ تو انکے قبل رسالت اور انکے قبل امامت کے ربح کا ثمر تھا جس نے
 دنیا میں سلاطین کو روایا تھا اور جو انکے عمل کی بعد رسالت اور انکے عمل کی بعد امامت جبراً ہی
 وہ دنیا سے فانی میں نہیں دی جا سکتی وہ مملکت باقی کی تاجداری ہے جسکو حدیث و سلیمین
 فرمایا ہے کہ پہلے زینہ پرین اور دوسرے پر علی بن ابی طالب ہونگے چونکہ یہ سلطنت دنیاوی
 نہ تھی اور اسکا ثمر اخروی تھا تو ان سلاطین کو بیت المال اور لوازم ملوک کی ضرورت
 نہ تھی اس لیے ان سلاطین کی پوشاک غیر سلاطین دنیا تھی اور انکی خوراک غیر خوراک

جو پہونچتی بنیاد پر لوگوں سے اپنے جیسے جیسے کی ہیں اُن سب کو نہایت سزا دھت کے ساتھ دلوں کے لیے خدا کے پاس بلکہ سرور کو نے بھیجا تھا اس سے اچھا ہی پاؤں اور اسکی جہاں بزرگ

سلاطین تھے اور ان کے افعال غیر افعال مسلمین دنیا تھے اسی لیے وہ بیٹ پر بھی باندھے
ہوئے نظر آتے تھے یہ کنوینین سے پانی پھینکتے ہوئے نظر آتے تھے اب دیکھنا چاہیے
اس امر کو کہ وہ سلطنت کیا تھی جس کا دعویٰ ہم نے کیا ہو وہ سلطنت وہ تھی جس کا خزانہ خود
ان کے پاس تھا اور وہ خزانہ علم و حکمت تھا جس پر تمام سیاست مدین کا دار و مدار تھا ایک ایک
خط وہ جو علی بن ابی طالب نے اپنے عاملوں کو لکھا ہر سلطنت کرنے والے اگر لاکھ غور
کریں بلکہ جمہوری اور تمام آراء کے مجموعہ کا نتیجہ کیون نہ ہو لیکن وہ کلیات جو نظام ملک کے
آئین ہو جائیں ناممکن ہو کہ جو اس انداز پر ان خطوط کے جواب ہو سکین دیکھنے والے اور قوائیں
ملکی سے واقف آج بھی ان خطوط کو دیکھ کر حلف بیان کر سکتے ہیں کہ واقعی کوئی سلطنت
اس سے بہتر قواعد پر مبنی نہیں ہو پس معلوم ہوا کہ جناب علی بن ابی طالب ہی قابل سلطنت و
خلافت تھے کیونکہ جس میں ملک کے حسب حکم سنبھالنے کی صلاحیت و لیاقت تھی اُس کا انحصار
آپ ہی کی ذات بابرکات میں تھا پس سلطنت وہ جو فرع علم ہی اور جو اس واسطے سے خدا
کے پہنچا سکتا ہو اپنی رعایا کو وہ علی بن ابی طالب تھے غیر عالم اپنا فرض تو ادا نہیں کر سکتا
چہ جائیکہ دوسروں کو اپنے فرائض پر مطلع کرے (۱) اَللّٰہُ عَلَّمَ سَبْعَةَ نَفَرٍ سَبْعَةَ اَشْيَاءَ (۱) عَلَّمَ اَدَمَ
الْاَسْمَاءَ وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا (۲) عَلَّمَ الْخَضِرَ الْفِرَاسَةَ وَعَلَّمَ نَاہُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا
(۳) وَعَلَّمَ یُوسُفَ عَلَمَ التَّعْبِیْرِ رَبِّ قَدْ اَتَيْنٰنِیْ مِنَ الْمَلٰٓئِکَ وَعَلَّمْتَنِیْ مِنْ تَاوِیْلِ الْاَحَادِثِ
(۴) عَلَّمَ دَاوُدَ صَنِعَ الدُّرُوعِ وَعَلَّمَ نَاہُ صَنِعَ لَبُوسٍ لِّکُمْ (۵) عَلَّمَ سُلَیْمَانَ مَنَظِقَ
الطَّیْرِ یَا اَیُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّیْرِ (۶) عَلَّمَ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ عَلَمَ التَّوَسُّلِ
وَالْاِنْجِیْلِ (۷) عَلَّمَ مُحَمَّدًا صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ السَّلَامُ وَالْاَشْرَاقَ وَالتَّوْحِیْدَ وَعَلَّمَ لُقْمَانَ مَالَہٗ تَلْکَ
تَعَلَّمَ جَنَابِ بَارِی عَزَّوَجَلَّ سَاتِ بزرگوار و ن کو سات چیزیں تعلیم فرمائیں جناب آدم کو
تعلیم اسماء کی چنانچہ ارشاد ہوتا ہے وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا جناب خضر کو فرات کی تعلیم
کی جیسا کہ فرماتا ہے وَعَلَّمَ نَاہُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا حضرت یوسف کو علم تعبیر رحمت فرمایا چنانچہ

جناب یوسف کی زبانی یون ارشاد ہوا کہ رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمَنِي مِصْرَ
تَاوِيلَ الْأَحَادِيثِ جناب داؤد کو ذرہ بنانا سکھا میں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہو وَعَلَّمَنَا صُنْعَ
الْبَيْتِ جناب سلیمان کو جانورون کی زبانوں کا علم عطا فرمایا يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَاطِقَ
الْعَالَمِ جناب عیسیٰ کو علم تورات و انجیل عطا ہوا اور جناب محمد مصطفیٰ کو شریعت و توحید
کا علم مرحمت ہوا چنانچہ آیت بتلا رہی ہو وَعَلَّمَاكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ بلکہ یہ تعلیم سے
تعلیم تک سلسلہ پہونچا وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ رسول نے امت کو کتاب خدا اور
حکمت کی تعلیم کی وہ تمام میراث علم علی بن ابی طالب تک بالاجماع پہونچی لہذا اس کتاب
کی نبوت جو اس بات کی سبب ہو تو منتہی اسکا تعلیم علم کی طرف ہو پھر کوئی وجہ نہیں کہ امیر المومنین
سردار خلق نہ قرار دیے جائیں کیونکہ دلیل مشترک ہو رہی ہے فِي تَفْسِيرِهِ الْكِبِيرِ قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ الْعُلَمَاءُ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ وَخُلَفَاءُ الْأَنْبِيَاءِ علماء جنت کی کنجیان اور انبیاء کے
خلفاء و جانشین ہیں - سَيَّلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا الْعِلْمُ فَقَالَ دَلِيلُ لَعْمَلٍ
قِيلَ فَمَا الْعَقْلُ قَالَ قَائِدُ الْخَيْرِ قِيلَ فَمَا الْهَوَىٰ قَالَ مَرْكَبُ الْمَعَاصِي قِيلَ فَمَا الْمَالُ
قَالَ رِذَاءُ الْمُتَكَبِّرِينَ قِيلَ فَمَا الدُّنْيَا قَالَ سُوقُ الْأَخْرَفِ کسی نے رسول اللہ سے سوال
کیا کہ کیون جنت علم کیا چیز ہو ارشاد فرمایا جو نیک عمل کی ہدایت و رہنمائی کرے اسے عرض کیا
اچھا ارشاد ہو کہ عقل کیا چیز ہو فرمایا جو نیکی کو حاصل کرے عرض کیا ہوی کی تعریف کیا ہو
فرمایا گناہوں کا مرکب راوی نے عرض کیا کہ مال کیا چیز ہو فرمایا متکبرین کی چادر پوچھا
دنیا کی شے ہے فرمایا کہ آخرت کا بازار لہذا جناب سید الشہداء روحی و
ارواح العالمین لہ الفدا نے اسی مرتبہ عظیمہ سلطنتہ اخرویہ پر پہونچکر وہ معاملہ کیا کہ تاج
سلطنت عامہ کو محفوظ رکھا اور غنیم کو شکست دی کیونکہ ایک صورت میں نفس باقی رہتا اور
مخالفت علم ہوتی اور دوسری صورت میں وہ تاج گرا نہائے علم جو سر پر رکھے ہوئے تھے
محفوظ رہتا اور جان جاتی جس ملک کے سلطان تھے اُسکی خوب حفاظت فرمائی اور غنیم

شکست کھا گیا اگرچہ حضرت کی جان باقی نہ رہی اور آپ کے انتقال فرمانے کے بعد وہی
 نایب سر مبارک سید الساجدین کے لیے چھوڑا وہ فرزند دلبند آپ کا اگرچہ فوج اشقیائیں
 اسیر تھا مگر تاجدار علم و عالم تھا دراصل سلطنت اُنکی وہی تھی جس پر خدا نے اُنکو منصوب
 کیا تھا وہ بہ طور منصوب ہی رہے اور ملا عین اگرچہ تخت پر بیٹھے بھی مگر معزول رہے
 والا باعتبار دنیا و اموال دنیا تو کوئی سامان ظاہری نہ تھا کچھ لوگ ساتھ تھے وہ بہ طمع
 ساتھ نہیں تھے بلکہ طالب دین اور رسالت مآب کے امانت دار تھے اُنکے اقسام تھے
 مگر وہ ایک جماعت تھی جس کا امام ایسا تھا کہ اُسکے ماموم دنیا کے تمام مفروضات مامون سے
 بہتر تھے تالیان کتاب حافظان کتاب مجاہدین دین عابدان شب زاهدان دنیا فقہا و
 علما کا مجمع تھا ایسے لوگ دنیا میں کم ہوتے ہی ہیں لہذا بہتر ہی تھے اُن میں ایسے لوگ تھے
 کہ جگر گوشہ رسول و سلطان ملک دین جنکو خود فقیہ سے تعبیر کرتا تھا جیسا کہ سرنامہ کتاب
 حبیب بروایتی الی الرجل لفقیہ حبیب بن مظاهر تھا پھر دنیا خود ہی خیال کر سکتی
 ہو کہ جن لوگوں کو نہ امید غنیمت ہو نہ امید زلیست ہو نہ طمع مال ہو پھر بھی با وصف محبت
 اہل و عیال پروانہ جمال حسین ہوں تو کیوں ہی نہ کہ جانتے تھے کہ اُنکی حفاظت کرنا ایسا
 ہو جیسے قرآن کی حفاظت کرنا ہو اور یہ بھی رسالت مآب پر ظاہر کرنا تھا کہ آپ ہم میں اپنی
 امانت چھوڑ آئے تھے تو ہم نے اپنے سامنے تک ضائع نہیں ہونے دیا اُس وقت بھی
 جناب سید الشہداء اپنے منصب علیہ کے امور کو ظاہر کرنے سے رُکے نہیں اور ایسے وقت
 میں بھی دشمنوں کو نصیحت سے فائدہ دینے کا قصد رکھتے تھے یہ ہرگز مقصود نہ تھا کہ میں
 بچ جاؤں اور نہ آپ اس مجمع سے ڈرنے والے تھے کیونکہ صفین کا معرکہ ارباب علم پر مخفی
 نہیں کہ اُس زمانہ میں سن مبارک نہایت کم تھا مگر کس بیشہ کے شیر تھے اُس ہنگامہ عظیم
 دار و گیر میں بڑھ بڑھ کے لڑنے کے لیے جانا امام حسین علیہ السلام کا سب کو معلوم ہے
 یہاں تک کہ باپ کو شفقت پوری آئی اور آپ اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر فرماتے تھے

اَمْ لَكُمْ اَعْيٰی هٰذِیْنَ الْغُلَامَیْنِ فَاِنَّیْ اَنْفُسُ بِهِنَّ لَیْسَ لَیْقَظَ نَسْلُ رَسُوْلُ اللّٰهِ رُوکِ اُو
ان دونوں بچوں کو میں انکو عزیز رکھتا ہوں اس لیے تاکہ نسل رسول اللہ کی منقطع نہوجا
کل تو وہ وقت شجاعت تھا اور وہ دلولہ جنگ تھا کہ امیر المؤمنین اپنے اصحاب کو روکنے
کا حکم دیتے تھے کیا معاذ اللہ اسوقت خوف طاری تھا الاحول ولا قوۃ بلکہ آپ اُسی طرح تھے
جسطرح امیر المؤمنین نے اپنے عہد مبارک میں والی شام کو نامہ لکھا تھا اور اس میں آپ نے
اسکے قول کی نقل فرما کے جواب دیا تھا وَتَذْکُرَتْ اَنَّهُ لَیْسَ لَیْ وَلَا صَحَابِیْ عِنْدَ لَکَ اِلَّا
السَّیْفُ فَلَقَدْ اَضْحَكْتُ بَعْدَ اسْتِغْبَارِ مَتٰی اَلْفِیَّتْ بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَنِ اَلْعَدَاۤءِ
تَا کِلَابِیْنَ وَیَا لَلسُّیُوفِ فَخَوَّ فَا لَیْتُ قَلِیْلًا یُدْرِیْکُ الْهَیْجَا حَمَلٌ فَسَیْطَلُبُکَ مَنْ
یَطْلُبُ وَیَقْبُ بْ مِنْکَ مَا تَسْتَعِیْدُ وَاَنَا مُرْقِلٌ نَحْوُکَ فِی حَقْلٍ مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَلَا اَنْصَدُ
وَالْتَابِعِیْنَ لَکُمْ بِاِحْسَانٍ شَدِیْدٍ سَاحَامُہُمْ سَاطِیْعٌ قِیَافُہُمْ تَیْسَرُ بَلِیْنِ سَرَ اِبِلِ
اَلْمَوْتِ اَحَبُّ اِلَیَّہُمْ لِقَاءُ اَلْیَمِّ لِقَاءُ رَیْہُمْ وَقد ضَیَعَتْہُمْ ذُرِیَّةٌ بَدْرِیَّةٌ وَسُیُوفٌ هَافِیَّةٌ
قَدْ عَرَفَتْ مَوَاقِعَ نِصَارِہَا فِیْ اَخِیْلَکَ وَخَالِکَ وَحَدِیْکَ وَآہِلَکَ وَمَا بَیْہِ مِنْ اَظْلَمَیْنِ
بِتَعِیْدِہِ تُوْنِے اپنے خط میں یہ بھی لکھا ہو کہ تیرے پاس میرے اور میرے اصحاب کے لیے
سوا تلوار کے اور کچھ نہیں ہے اس تیرے فقرہ نے اُن روتے ہوئے لوگوں کو بھی ہنسا دیا
جو تیری سخت کلامی سے رو رہے تھے۔ اور یہ تو بتا کہ اولاد عبدالمطلب نے کب
دشمنوں سے منہ پھیرا ہے اور کس معرکہ میں وہ تلواروں سے ڈرے ہیں راجھا معاویہ ذرا
ٹھہر جا میدان جنگ میں حمل (نام شجاع) آیا چاہتا ہے جسکا تو طالب ہو قریب ہو کہ وہ خود
تیری طلب میں تھک چکا ہو پہنچ جائے اور تجھ کو میدان جنگ میں طلب کرے تیری موت
جسکو تو اپنے سے دور سمجھتا ہے بہت قریب آگئی ہے۔ اور میں مہاجرین و انصار کی ایک
ایسی سپاہ عظیم لیکر بہت جلد تیری فکر میں آتا ہوں جسکا انبؤہ نہایت کثیر ہے اور اُن کے
گھوڑوں کی ٹاپوں سے غبار آسمان تک جا رہا ہے جو موت اور جنگ کے لباس پہنے

ہوئے ہیں جنکو خدا سے ملاقات کرنا سب سے زیادہ محبوب ہے جنگے ہمراہ بدر کے آزمودہ کا
 جوان اور وہ ہاشمی تلوارین ہیں جنہوں نے تیرے بھائی حسنؑ اور تیرے ماموں ولیدؑ
 اور تیرے دادا عتبہؑ اور تیرے دیگر اعضاء کو زخمی کیا ہے اور تو خوب جانتا ہو ان مقامات
 کو جہاں جہاں ان تلواروں نے گھاؤ ڈال دیے ہیں اور اب بھی وہ تلواریں ظالموں سے
 دور نہیں ہیں امام حسینؑ اپنے باپ کے بیٹے تھے یا کوئی اور حضرت تو جھفلؑ حب میں تھے
 مگر امام حسینؑ بہتر نفر میں تھے ہاں احب اللہ اللہ لقاؤں پر ضرور بدرجہ اولیٰ ان پر
 صادق آتا ہے اور سیوف ہاشمیہ بھی وہی تھیں کہ جنہوں نے پیاس میں بھی دشمنوں کو تباہ کیا
 کہ ہم کن ہاتھوں میں ہیں ہیں حضرت کا کیا ذکر آپ کے بچوں کی شجاعتیں صفوہؑ ہستیؑ پر یادگار
 ہیں جیسا کہ اس وقت جب ناصران امام روز عاشور تمام ہو چکے اور نسل عقیل و جعفر ختم
 ہو گئی بھائی کا بیٹا یعنی کشتہ اسم کا فرزند مبارزت اعدا و نصرت عم کے لیے لکھا قال ابو
 الفرج و محمد بن ابی طالب و غیرہما ثم خرج من بعدہ عبد اللہ بن الحسن بن
 علی بن ابی طالب فی اکثر الروایات انه القاسم بن الحسن وهو غلام صغیر لکم
 یبلغ الحلم فلما نظر الحسنؑ لکھ قد برزاً عتقہ وجعلاً یبکیان حتی غشی علیہما
 ثم استاذن الحسنؑ فی مبارزۃ ابو الفرج اور محمد بن ابی طالب وغیرہ ناقل ہیں کہ بعد اسکے
 عبد اللہ بن حسنؑ اور بروایت قاسم بن الحسنؑ بمآل ہوئے سن اس صاحبزادے کا نہایت
 کم تھا یہاں تک کہ ابھی حد بلوغ تک بھی نہ پہنچا تھا جب امام حسینؑ نے اس صاحبزادے
 کو دیکھا کہ وہ آمادہ جنگ ہو کر لکھا ہے تو حضرت نے اپنے گلے سے لگا لیا اور دونوں ہتھ
 روئے کہ غشی طاری ہو گئی جب افاقہ ہوا تو عرض کی کہ چپا چاہتا ہوں کہ مجھے بھی ادن جنگ
 عنایت ہو حضرت لپٹ کر اتار وئے تو باپ اور چچا میں فرق ہی کیا ہوتا ہے آپ پالنے کا
 قصد رکھتے ہوئے اور یہاں بھائی کی نشانی ہاتھ سے جاتی ہو قال الحسنؑ ان یاذن لہ
 فلم یزل الضلالم یقیل یدہ ورجلیہ (یہ شجاعت نہیں تو کیا ہے) حتی اذن لہ فخرج

وَدُفُوعُهُ تَبِيلٌ عَلَى حَدِّ يَدِهِ حَضَرَتْ لِيْ اِذْنٌ دِيْنِيْ سَيِّدِيْ اَلْكَارِ كِيَا اِسْ صَاحِبِ زَاوِي لِيْ
 اِسْقِدْ رَايِيْ جِيَا كِيْ مُنْتِيْن كِيْن اور ہاتھ پالون چومے کہ حضرت اذن دینے پر مجبور ہو گئے
 اُسوقت وہ نونہال چمن رسالت سامنے سفوفِ اعدا کے آکر نہایت ولولہ اور شجاعت کے
 ساتھ اشعارِ رجز پڑھنے لگا ۱۰ اِنْ تُشْكِرُوْنِيْ فَاَنَا بِيْنُ الْحَسَنِ + سَبَطِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى
 الْمُوْتَمَنِّ + هَذَا أَحْسَنُ كَالْأَسِيرِ الْمُتْرَهَنِّ + بَيْنَ أَنْاسٍ لَا سُقُوءَ صَوَابَ الْيَمَنِ +
 اگر میرے حسب و نسب کو نہیں جانتے ہو تو آگاہ ہو کہ میں حسن کا فرزند ہوں جو محمد مصطفیٰ
 کے نواسے ہیں چسپین ہیں جو اس فوج میں گویا کہ اسیر اور رہین ہو گئے ہیں خدا اس قوم
 کو برستے ہوئے سفید ابر سے سیراب نہ کرے وَكَانَ قَحْطُهُ كَقَلْقَرِ الْقَمَرِ فَقَاتَلَ قِتَالًا
 شَدِيدًا حَتَّى قَتَلَ عَلَى صِغَرِهِ خَمْسَةً وَثَلَاثِينَ رَجُلًا قَالَ حَمِيدٌ كُنْتُ فِي عَسْكَرِ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ
 لَعَنَهُ اللَّهُ كَلُّنْتُ الظُّرَّاءَ فِي هَذَا الْغَلَامِ عَلَيْهِ قَيْصُ وَرَاذُ وَنَعْلَانِ قَدْ انْقَطَعَ شَيْئُهُ
 أَحَدٍ هِمَا مَا أَتَنَى أَنَّهُ كَانَ الْيُسْرَى فَقَالَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ لَا زَوْجِي لَا شِدَّةَ عَلَيْكَ فَقُلْتُ
 سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا تَرِيدُ بِذَلِكَ وَاللَّهِ كَوْفَرًا بِي مَا تَبَسَّطْتُ إِلَيْكَ يَدِي يَكْفِيكَ هُوَ لَا الذِّنَّ
 تَرَاهُمْ قَدْ اخْتَوَّ شَوْهَةً قَالَ وَاللَّهِ لَا فَعَلَنْ قَسَدًا عَلَيْهِ فَمَا وَلِيَّ حَتَّى ضَرَبَ رَأْسَهُ
 بِالسَّيْفِ وَقَعَرَهُ الْغَلَامُ لَوْحِهِ وَنَادَى يَا عَمَّاهُ قَالَ فُجَاءَ الْحُسَيْنُ كَالصَّغِيرِ الْمُنْقَضِ
 فَتَحَلَّلَ الصُّقُوفَ وَشَدَّ شِدَّةَ اللَّيْلِ الْحَرْبِ فَضَرَبَ عُمَرَ قَاتِلَهُ بِالسَّيْفِ فَأَتَقَاهُ بِيَدِهِ
 فَأَطْرَقَ مِنْ الْمِرْقَى فَصَاحَ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْهُ وَحَمَلَتْ خَيْلُ أَهْلِ الْكُوفَةِ يَسْتَنْقِذُ وَأَعْمَرَ
 مِنَ الْحُسَيْنِ فَاسْتَقْبَلَتْهُ بِصُدُورِهَا وَجَرَحَتْ بِحُجُوفِهَا وَطَبَّخَتْ حَتَّى مَاتَ الْغَلَامُ
 فَاجْلَسَتْ الْعَبْدَةُ فَأَذَا بِالْحُسَيْنِ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِ الْغَلَامِ وَهُوَ يَفْحَسُ بِرِجْلَيْهِ فَقَالَ
 الْحُسَيْنُ يَعْنِي وَاللَّهِ عَلَى عَمِّكَ أَنْ تَدْعُوهُ فَلَا يُجِيبُكَ أَوْ يُجِيبُكَ فَلَا يُعِينُكَ أَوْ
 يُعِينُكَ فَلَا يُغْنِي عَنْكَ بَعْدَ لَفْظِهِ قَتَلُوكَ اِسْ جَنَگ کی حالت میں قاسم بن حسن کا
 چہرہ چاند کے ٹکڑے کی طرح روشن و درخشان تھا اس صاحبِ زادے نے باوجود اپنی کمسنی کے

ایسی دلاوری سے مقاتلہ کیا کہ ابن سعد کے لشکر کے وانت کھٹے کر دیے اور (۳۵) شقیہ کو جو کوفہ اور شام کے کار آزمودہ جوان تھے واصل جہنم کیا۔ حمید بن مسلم کہتا ہے کہ میں اس موقع پر ابن سعد کے لشکر میں موجود تھا اور میں اس صاحبزادے کو دیکھ رہا تھا کہ قمیص اور ازار اور نعلین عربی پہنے ہوئے جنگ میں مصروف تھا اور مجھ کو خوب یاد ہے کہ بائیں پائوں کی نعل کا سمتہ ٹوٹا ہوا تھا اس وقت عمر بن سعد از دی نے کہا کہ ضرور میں اس نوجوان کو شہید کر دوں گا حمید کہتا ہے کہ میں نے عمر سے کہا کہ سبحان اللہ ارے تو اس فرزند کے ساتھ کیا کرنا چاہتا ہے خدا کی قسم اگر یہ صاحبزادہ مجھ پر اپنی تلوار لگائے تب بھی میں اس صاحبزادے پر کبھی ہاتھ نہ اٹھاؤں دیکھ تو سہی کہ کس طرح اس لشکر نے اس فرزند کو گھیر لیا ہو مگر اس شقی نے نہ مانا کہ ضرور میں شہید کر دوں گا آخر کار یہی ہوا کہ وہ صاحبزادہ پلٹنے نہ پایا تھا کہ اس نابکار نے اس صاحبزادے کے سر مبارک پر ایسی ضربت لگائی کہ وہ صاحبزادہ منہ کے بھل زمین پر گر پڑا اور اپنے چچا امام حسین کو آواز دی کہ ای چچا میری خبر لیجیے امام حسین اپنے بھتیجے کی آواز سنتے ہی مانند شہباز کے سفوف لشکر شکافہ کرتے ہوئے میدان جنگ میں پہونچے اور مانند شیر حملہ آور ہوئے اور آپ نے ایک تلوار قاتل قاسم پر لگائی اس شقی نے اس وار کو اپنے ہاتھ پر روکا اور اپنے لشکر کو آواز دی اور امام حسین کے قریب سے بھاگا اہل کوفہ کے سواروں نے حملہ کیا اور اس شقی کو امام حسین سے بجائے گئے اس پلچل میں گھوڑے لاش جناب قاسم تک پہونچ گئے اور اس صاحبزادے کے جسم نازنین کو پا مال کر ڈالا یہاں تک کہ اس صدمہ سے طائر روح آشیاۃ قدس کی طرف پرواز کر گیا جب دہن گرد کا پھٹا تو امام حسین نے اپنے کو لاش قاسم پر پایا اس حالت میں کہ وہ شامزادہ خاک پر لیٹا رہا کہ گھر رہا تھا امام حسین نے فرمایا کہ خدا کی قسم تیرے چچا پر بہت دھڑکا رہی کہ تو اپنے چچا کو پکارے اور وہ جواب نہ دے سکے اور اگر جواب دے بھی تو مدد نہ کرے اور

اگر مدد کرے بھی تو تجھ کو کوئی فائدہ نہ ہو سچا سکے خدا ہلاک کرے اُس قوم کو جس نے
تجھ کو قتل کیا اور تجھ کو مجھ سے چھڑا دیا لَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاقِمِ الظَّالِمِينَ

محکم دلائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ
بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خُرَاجَ رَبِّكَ
خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ اگر پروردی کرتا حق اُنکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جاتے آسمان
اور زمین اور وہ لوگ کہ جو اُنکے طبقوں میں موجود ہیں بلکہ ہم نے اُنکو اُنکا ذکر عنایت کیا
پس وہ اپنے ذکر سے اعراض کرنے والے ہیں کیا ای رسول تم اُن سے سوال کرتے ہو کسی
خرج اور مدد کا پس خراج تمہارے پروردگار کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رسانندگان ہو
کل بیان کر چکا ہوں کہ کوئی رسول کسی امر ہدایت کے لیے کوئی وظیفہ چاہتا ہی نہ تھا تا کہ
اس لیے اُس سے اعراض کیا جاتا کہ یہ مانگتے ہیں اور نہ غیر امر ہدایت کے لیے کچھ چاہتا
تھا اس لیے کہ غیر امر ہدایت اُنکے پاس کوئی امر ہی نہ تھا بعد اُسکے بیان فرماتا ہو کہ اُنکے
تو غرض مندوں کا کام ہی ہم نے اپنے رسول کو کیا نہیں دیا جو وہ کسی دوسرے کے محتاج
ہوں اسی مضمون کو فخر اج ربك خیر میں بیان فرماتا ہو کہ جو کچھ تمہیں تمہارے پالنے والے
نے دیا ہو وہ بہترین خراج ہو آیت کے نکتوں پر ایک غور کی نظر سے دیکھنا چاہیے ام
تَسْأَلُهُمْ خُرَاجًا میں خرج کی لفظ فرمائی ہو اور خراج ربك خیر میں لفظ خراج فرمائی ہو اور
یہ امر عرب کی زبان کا حصہ ہو کہ زیادتی لفظ زیادتی معنی کی جہت سے ہوتی ہو اگر کوئی لفظ
متقارب مادہ میں ہو اور ایک میں دوسرے سے کوئی حرف زیادہ ہو تو زیادتی اُس لفظ
کی نظر زیادتی معنی ہو جیسے رحمان و رحیم میں الف رحمان زیادتی رحمت کی تحقیق کرتا ہو یوہن

لفظ خرچ و خراج دونوں کا مادہ ایک ہی ہو مگر الف خراج بتلارہا ہو کہ خرچ سے خراج میں زیادتی ہو اسی لیے کہ وہ کم وقعت تھے اور اُنکے پاس رسول کے دینے کے لیے کوئی شے جلیل نہ تھی لہذا فرمایا کہ کیا تم اُن سے تھوڑی سی شے کے طالب ہو جو کچھ تمہیں تمہارے خدا نے شے عظیم عنایت فرمائی ہو وہ بہتر اور بہت کچھ ہو قال التّٰزِیُّ وَالْوَجْہُ اَنَّ الْخَرْجَ اَخْصَرَ مِنَ الْخَرْجِ كَقَوْلِكَ خَرَجَ الْفَقْرُ بِزَوْجِهِ الْكُورَةُ وَزِيَادَةُ اللَّفْظِ لِزِيَادَةِ الْمَعْنٰی وَلِذَا لِكَ حَسُنَتْ قَرَأَتُهُ مَنْ قَرَأَ خَرْجًا فَخَرَجَ رَبِّكَ الْخَرْجُ اَمْ تَسْأَلُهُمْ عَلٰی هٰذَا لَيْتُمْ قَلِيْلًا مِنْ عَطَاءِ الْخَلْقِ فَالْكَثِيْرُ مِنْ عَطَاءِ الْخَالِقِ خَيْرٌ فَنَبَّهَ سُبْحٰنَهُ بِذٰلِكَ عَلٰی اَنَّ هٰذِهِ التَّهْمَةُ بَعِيْدَةٌ عَنْهُ فَلَا يَحْصُرُ اَنْ يَنْفِرَ وَاعَنْ قَبُوْلِ قَوْلِهِ لَا حِلَّ لَهَا وَقَالَ فِي الصَّافِي فَاَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّسَعْيِهِ وَدَوَامِهِ فَفِيْهِ مَنَدٌ وَحَقٌّ لَّكَ عَنْ عَطَائِهِمْ فَخَرَّازِي نے بیان کیا ہو کہ چونکہ لفظ خرچ اخص ہو بہ نسبت خراج کے اور زیادتی لفظ میں واسطے زیادتی معنی کے ہو اسی وجہ سے جناب باری عز اسمہ نے اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا میں لفظ خرچ اور فخر اَجْرُ رَبِّكَ خَيْرٌ میں لفظ خراج کا استعمال فرمایا ہو لہذا قرأت بھی اسی شخص کی حسن ہو جو اس آیت میں مقام اول پر خرچ اور مقام ثانی پر خراج پڑھتا ہے۔ بنا براین معنی آیت کے یہ ہونگے کہ کیوں ای رسول کیا تم اُن لوگوں سے اُنکی ہدایت کے مزد میں عطاے خلق کی مقدار قلیل کے خواستگار ہو۔ ای رسول وہ عطاے کثیر جو تمہارے خالق کی طرف سے ہو وہ بہتر ہو جناب باری نے اس امر پر تنبیہ فرمائی ہو کہ رسول پر اس امر کا اتہام کرنا کہ وہ خراج خالق کے مقابل میں خرچ پر توجہ کر کے مخلوقین کے آگے ہاتھ پھیلا میں اُنکی حکیمانہ رفتار سے بہت بعید ہو لہذا اُن لوگوں کو ہرگز ہرگز سزاوار نہیں ہو کہ وہ رسول پر یہ تہمت رکھ کے اُنکے قول کے قبول کرنے سے متنفر ہو جائیں اور تفسیر صافی میں اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَبِّكَ خَيْرٌ کے متعلق بیان کیا گیا ہو کہ اجر جو دنیا و آخرت میں خدا نے رسول کو دیا وہ بہتر ہو اُن لوگوں کی عطا سے اس لیے کہ اُسکا دیا ہوا

کہ خرچ ہانگنے کے قابل ہو تم تو ان پر سلطان ہو تمہیں خراج ملنا چاہیے مگر یہ کیا اس خراج
 کو دینے جس خراج کے تم مستحق ہو اس خراج کو ہم ادا کریں گے اور یہ پانچواں نکتہ تھا جو
 فرع نکتہ درالجمہ ہو چھٹا نکتہ جلیہ یہ ہے کہ جس لفظ کو اپنی طرف منسوب فرمایا ہو وہ اس کے
 لائق نہیں کیونکہ اسکی سلطنت کسی تاجدار کی باجگزار نہیں لیکن رابطہ و حسب جو
 خداوند عالم کے درمیان میں اور آپ کے درمیان میں قائم ہو مہتمما سے جلالت رسالت
 دکھائی ہو پھر کہیں شبہ کفار کو نہ ہو کہ انکا خدا تو انھیں کا معاذ اللہ خراجگزار ہو کیسا خدا
 جو ہر کی طرف یہ امر منسوب کر رہے ہیں لہذا کس حسن سے اس اشتباہ کو رفع فرمایا ہو کہ خراج
 کو رب کی طرف منسوب کر دیا ہو کہ تمہارے پالنے والے کا خراج بہتر ہے جس میں محبت کا
 اعلیٰ مرتبہ دکھلایا اور پھر یہ بھی تصریح کر دی کہ عظیم ہو جسکو خراج سے تعبیر کر دیا قَالَ بُولُتُغُو
 فِي تَفْسِيرِهِ وَقَالَ لَتَعْرِضَ لِعِوَانِ الرَّبُّوِيَّةِ مَعَ اَصْنَافِ اِلٰى ضَمَائِرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ
 لَقْلِيلِ الْحُكْمِ وَتَشْرِيفِهِ مَا لَا يَخْفَىٰ جَنَابِ بَارِي عِزِّ اسْمِهِ كَا بِه لَفْظِ رَبِّكَ تَعْبِيرُ فَرَمَانِ جَسْمِ
 اشعار اپنی ربوبیت کا ہے اور پھر لفظ رب کا اس ضمیر کی طرف منسوب کرنا جو آنحضرت کی
 طرف راجع ہے اس میں تعلیل و تشریف حکم کی طرف اشعار ہے یہ ساتواں نکتہ تھا جو فرع ششم
 میں بیان کر دیا گیا آٹھواں نکتہ اصناف ربک میں یہ امر ظاہر کر دیا کہ آج تک پالنے
 میں جو دیکھا ہوں اسکا ذکر نہیں جو آئندہ دوں گا اسکا دینا میرے ذمہ باقی ہے تو ان
 نکتہ یہ ہے کہ جو شراب دیکھا جسکو پرورش اور تربیت منظور ہے وہ بندہ کا محتاج الیہ اور
 قرین مصلحت ہو گا لہذا قبل خیر کہنے کے خیریت ظاہر ہو گئی و سواں نکتہ یہ ہے کہ جو سابق
 النعم خدا ہو وہی لائق النعم بھی ہے جسکی تربیت میں تم محتاج ہو اسی کی عطا سے باقی کے
 بھی محتاج ہو لہذا اپنی قدرت اپنا استغنا رسول کی قدر رسول کا استغنا اپنی ذمہ داری
 اپنی کفالت سب کا اظہار جناب باری نے ان چار لفظوں میں کر دیا گیارھویں نکتہ کا
 بیان لفظ خیر میں کر کے ان نکات کو ختم کر کے آگے بڑھتا ہوں وہ یہ کہ نہ بتایا جناب باری نے

کہ یہ خراج رب کس سے بہتر ہو اگرچہ قرینہ مقامی سے یہ امر واضح و آشکارہ ہو کہ اس نے
خروج سے بہتر ہو مگر کلام میں اس سے سکوت ہو خیر میں کذا و کذا کچھ بھی نہیں اس میں
استغناء ہے اس امر کا کہ اگر کچھ نسبت اصنافی بھی خیریت میں ہوتی تو مفضل علیہ بیان کیا جاتا
لیکن جب کوئی نسبت ہی نہیں تو کس کا ذکر مقابلہ میں کیا جاتا اب کچھ اس امر کا بیان کریں
کہ رسول اللہ کو خدا نے کیا دیا ایک امر محال کی خواہش کر رہا ہوں کیونکہ خدا کی قدرت
غیر فنا ہی ہے اور رسول کے درجات کا اضافہ فرماتا جاتا ہے اور جو کچھ آخرت میں ہے
اس کی خبر نہیں پھر کیونکر کنون اور وہ بھی ایک گھنٹہ کے اندر یہ سب کچھ ہونا چاہیے اور
وہاں ایک گھنٹہ سے کم میں یہ اضافہ ہوتا ہے کہ زمین سے لیکر اس مقام تک جہاں
جبریل امین نہیں پہنچ سکتے جاتے ہیں اور آتے ہیں اتنی محجوب کا طو کرنا اور زمین و
آسمان کے درجات طو کرنا اور خدا کے نزدیک من غیر انحصار درجات قرب کا پانا اور
پلٹ آنا یوں کہ بستر گرم ہو اور بخیر درہل رہی ہو اتنی دیر میں جب ترقی درجات کا یہ
حال ہو تو ہم ایک گھنٹہ میں کون سی تحدید و حد کر سکتے ہیں مگر یہی کہ کسی ایک صفت
میں یا شیر کسی دو حالت میں یا یہ بھی نامکن ہو تو بعض میں سے کچھ اور بعض آخر میں سے
کچھ بیان کریں حضرت ابراہیم نے اور جناب اسماعیل نے کعبہ کو جب بنایا تھا تو خدا کا
گھر بنا کے دعا کی سَأْتِنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ خداوند بھلیج اس قوم میں ایسے
رسول کو جو انھیں میں سے ہو اور تیری آیات کی ان پر تلاوت کرے اور ان کو کتاب و
حکمت سکھائے اور ان کو پاکیزہ کر دے البتہ تو ہی عزیز و حکیم ہو اس آیت کا پورا جواب لفظ کہ
مقابلہ میں لفظ رکھ کر سورہ جمعہ میں دیا اور فرمایا هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّاتِ رَسُولًا
مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنَّا لَنَافِلُ لَقَدْ
صَلَّلْنَا قَبْلَ هَذَا فِي الْأُمِّيَّاتِ مِنْ أَرْبَعِينَ أَلْفًا نَبِيًّا مِنْهُمْ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرُسُلِهِمْ

کہ جو خدا کی آیتیں اُنکے سامنے تلاوت کرے اور اُنکو پاک کر دے اور کتاب و حکمت سکھائے اگرچہ وہ لوگ اسکے قبل ظاہر بنظام ہر ضلالت و گمراہی میں پڑے ہوئے تھے تو آپ دعا سے جناب ابراہیمؑ تھے اور اسی لیے فرماتے تھے اِنَّا دَعَوْنَا اِبْرٰهٖمَ وَنَبَاذًا دَعٰیْسٰی مِّنْ اٰیٰتِہٖ بِدْرِ بَرْکُوْہِ اَلْحَضْرَتِ اِبْرٰہِیْمُ کی دعا اور حضرت عیسیٰؑ کی بشارت ہونے اور جب خلیلؑ نے دعا کی تو حبیب پیدا ہوا اچھ تو محبت خاصہ خلیلؑ کی تھی اور کچھ محبت خاصہ اسمعیلؑ کی تھی ان دونوں کے خلف رسالت مآبؐ تھے لہذا وہ دونوں محبتیں الگ اور آپ کی محبتیں الگ یہ سب مل کر مجموعہ محبت خلعت سے بڑھ کر رتبہ حبیب تک پہنچا امام فخر الدین رازی نے بشارات رسالت مآبؐ میں اپنی تفسیر کبیر میں بیان کیا

صفحہ ۴۸۷ جلد اول الخامس رَوٰی السَّمٰنُ فِی تَفْسِیْرِہٖ فِی الشَّفَرِ لَاوَلِیِّ مِنَ التَّوْرٰتِ اَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی اَوْحٰی اِلٰی اِبْرٰہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ قَالَ اَحَبَبْتُ دُعَا تِلْکَ فِی اِسْمٰعِیْلَ وَبَاکْتُ عَلَیْہِ فَکَلَّبَتْہٗ وَعَظَّمَتْہٗ جِدًّا جِدًّا وَسَلَّیْتُ اِثْنِیْ عَشَرَ عَظِیْمًا وَاَجْعَلْہٗ لَامَۃً عَظِیْمَۃً وَاَلَا سِتْدَ لَا لِیْہٗ اَنّٰہٗ لَوْ لَکُنْ فِیْ وُلْدِ اِسْمٰعِیْلَ مَن مَّجَّ کَانَ لَامَۃً عَظِیْمَۃً غَیْرِ مَبْنٰی مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ اٰتِہٖ تَوْرِیثَ کَے سفر اول میں ہے کہ خداوند عالم نے وحی فرمائی حضرت ابراہیمؑ پر کہ ہم نے تمھاری دعا کو اسمعیلؑ کے باب میں قبول کیا اور اس پر برکت نازل کر کے اُسکو بزرگ و عظیم القدر قرار دیا اور عنقریب اُسکے صواب سے بارہ فرزند عظیم المرتبت پیدا ہونگے اور ہم نے اُسکو ایک بڑی امت کا رسول قرار دیا امام رازی وجہ استدلال میں کہتا ہے کہ سوا جناب محمد مصطفیٰؐ کے اولاد اسمعیلؑ میں کوئی دوسرا شخص ایسا نہ تھا جو امت عظیمہ کا رسول قرار دیا گیا ہو لہذا معلوم ہوا کہ یہ وحی بشارت تھی سید محمد مصطفیٰؐ کی اس بیان سے معلوم ہوا کہ اسمعیلؑ کو مبارک فرمایا جناب باری نے باریں حیثیت کہ اُنکو والد عظمائے اثنا عشر قرار دیا اور اُنکو امت عظیمہ کے لیے مخصوص قرار دیا علامہ رازی کا استدلال اس سفر سے صرف اس قدر ہے کہ امت عظیمہ کے لیے اسمعیلؑ

غایہ السلام نہیں ہو سکتے اگر ہو سکتے ہیں تو جناب رسالت مآب کیونکہ آپ ہی کی امت
 عظیم تھی اور ہر اور اسی کی عظمت بڑھتی جائیگی لیکن انھوں نے عظامے اثنا عشر سے سکوت
 کیا ہو کیونکہ نہیں کہتے کہ جہاں رسالت مآب ثابت ہونے وہاں آپ کے بارہ خلفاء بھی
 ضرور ثابت ہو جائیں گے نسب کی دو فرعیں ہوئیں اسحق کے فرزند جناب یعقوب اور جناب
 یعقوب کے بارہ فرزند اور جناب رسالت مآب فرزند اسمعیل اور آپ کے بارہ خلفاء
 پس اسحق علیہ السلام کے ایک صاحبزادے یعقوب اور یعقوب کے بارہ فرزند
 بھی آپ ہی کی اولاد تھے اور جناب اسمعیل کے فرزندوں میں رسالت مآب اور آپ کے
 بارہ خلفاء اور تھے پس اب نسبت برکت خدا داد اولاد اسمعیل میں یون ظاہر ہوتی ہو
 کہ جناب یعقوب کی بارہ اولادوں میں تنہا ایک شخص تاجدار دارین تھا یعنی جناب
 یوسف اور جناب رسالت مآب کی گیارہ اولاد اور بارہ خلفاء میں ہر ایک تاجدار ^{مکمل} عاقل
 تھا یونہی ہزاروں اور کروڑوں اولاد میں جناب اسمعیل کی تھیں لیکن بارہ کے ذکر کرنے
 سے معلوم ہوتا ہو کہ تعلق دعا سے ابراہیمی اٹھیں سے تھا بس یہیں سے معلوم ہو گیا کہ
 انکا مقابلہ کوئی خاندان نہیں کر سکتا خاندان بنی امیہ کی کیا حقیقت تھی کہ وہ مقابل
 ہوتا بیشک بنی امیہ میں سے جو لوگ تھے وہ سلطنت پر فائز تھے اور رسالت مآب کو
 اس کے طول سلطنت پر ملال بھی عظیم تھا کیونکہ انکو ہزار مہینے سلطنت کا موقع ملا جسکے
 ترانسی برس کچھ مہینے ہوتے ہیں رسالت مآب کا ملال جب اس خواب کی جہت سے بڑھا
 تو جب ریل میں تحفہ میں شب قدر کو لائے جو جلالت قدر میں اس ترانسی برس سے کہیں زائد
 تھی جسکو آیت میں یون ظاہر فرمایا وَمَا آذْرُكَ إِلَّا لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ
 أَلْفِ شَهْرٍ کیونکہ رسول تم کو کس نے بتایا کہ شب قدر کیا چیز ہو آگاہ ہو کہ شب قدر
 ہزار مہینوں سے بہتر ہے یہ وہی مہینے سلطنت بنی امیہ کے تھے جو کن دیے گئے والہ
 فرمایے کہ ہزار مہینے کی تخصیص کی کیا وجہ ہو انکے خاندان کو دنیاوی مال دیا گیا انکے

خاندان کو اخروی جاہلادین دی لکین جن میں کی تنہا ایک رات ہزار مہینوں سے بہتر
اور گہرا تقدیر ہو اور ہر چیز میں رسالت مآب کو اور اس کے طرفداروں کو فاضل رکھا میرا مہینہ
علی بن ابی طالب علیہ السلام اس خط میں جو آپ نے معاویہ کو تحریر فرمایا ہو بیان
فرماتے ہیں بِنِعْمَةِ اللَّهِ أَخَذْتُ إِيَّكَ قَوْمًا اسْتَشْهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَلِكُلِّ فَضْلٍ حَتَّى إِذَا اسْتَشْهَدَ شَهِيدٌ نَاقِلٌ سَيِّدَ الشُّهَدَاءِ وَخَصَّةُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِسَبْعِينَ تَكْبِيرَةً عِنْدَ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ أَوْ لَا تَرَى
قَوْمًا قَطَعَتْ أَيْدِيَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِكُلِّ فَضْلٍ حَتَّى إِذَا فَعَلَ بِوَاحِدٍ نَاكَمًا فَعِلَ
بِوَاحِدٍ هُمُ قَتْلُ الطَّيَّارِ فِي الْجَنَّةِ ذُو الْجَنَاحَيْنِ وَلَوْ لَا مَا فَهِمَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ تَنَزُّلِ كِتَابِهِ
الْمَرْءُ نَفْسَهُ لَذَكَرْ ذَاكَ فَضَائِلَ جَمَّةٍ تَعْرِفُهَا قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَعْبُرُهَا إِذَا انْ
لَسَامِعِينَ فَدَعَّ عَنْكَ مَنْ مَالَتْ الرِّمَّةُ يَا نَاصِنَاءُ سَرَبْنَا وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَائِعُ
لَنَا وَمِنَّا النَّبِيُّ وَمِنْكُمْ الْمَلَكُذِبُ وَمِنَّا اسْدُ اللَّهِ وَمِنْكُمْ اسْدُ الْخِلَافِ وَمِنَّا سَيِّدُ
شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمِنْكُمْ صَبِيَّةُ النَّارِ وَمِنَّا خَيْرَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ وَمِنْكُمْ حَمَّالَةُ
الْحَطَبِ فِي كَثِيرٍ مِمَّا لَنَا وَعَلَيْكُمْ فَاِسْلَامًا مَا قَدْ سَمِعَ وَجَاهِلِيَّتُكُمْ لَا تُدْفَعُ الْخ
(سن ای معاویہ) میں تیرے سامنے خدا کی نعمتوں کو گنواتا ہوں ایک جماعت مہاجرین
وانصار نے خدا کی راہ میں شہادت پائی اور ہر شہید کے لیے اُن شہیدوں میں سے
ایک فضل و بزرگی ہو یہاں تک کہ جب ہم میں سے کسی نے شہادت پائی تو اس کے بارے
میں سید الشہداء کہا گیا اور رسول نے اس کی نماز جنازہ میں مخصوصاً تکیبیرین کہیں یہ اشارہ
ہو جناب حمزہ عم رسول کی طرف) پھر فرماتے ہیں کہ کیون معاویہ کیا تو نے اُس قوم کو ہمیں
دیکھا جس کے ہاتھ راہ خدا میں قطع کیے گئے اور ہر ایک کے لیے اُن میں سے اس کے عوض
میں ایک فضیلت و شرف مقرر ہو یہاں تک کہ جب اُس قوم کی طرح کوئی ہم میں سے
شہید ہو تو رسول اللہ نے اُس کے بارہ میں فرمایا کہ یہ جنت میں اُن دو بیرون سے ہر وار

کرینگے جو خدا نے انکو عوض میں دونوں ہاتھوں کے عنایت فرمائے ہیں (یہ اشارہ ہے
 اپنے بھائی جعفر طیار کی طرف) اور اگر خدا انسان کو خود ستائی سے روک نہ دیتا تو
 ضرور بیان کرتا بیان کرنے والا ان فضائل کثیرہ کو جن سے قلوب و منین اچھی طرح نصرت
 ہیں اور سننے والوں کے کان اُسکو رد نہیں کر سکتے ای معاویہ گمراہوں کا ذکر چھوڑ ہم کو
 دیکھو کہ ہم خدا کی کامل صنعتیں ہیں اور تمام انسان ہمارے بنائے ہوئے ہیں اس لیے
 کہ ہمیں نے انکو ہدایت کر کے انسان بنادیا ہی ہم میں سے رسول ہیں اور تم سے مذب
 رسول (یعنی ابو جہل) اور ہم میں سے اسد اللہ ہیں اور تم میں سے اسد الاغلاف
 (یعنی وہ لوگ جو قسم کھائے ہوئے تھے اس بات کی کہ ہم خدا کے ولی سے ضرور
 محار بہ کریں گے) ہم میں سے جو انسان جنت کے سردار ہیں (یعنی حسنین) اور تم میں سے صبیحۃ اللہ
 (یعنی عتبہ بن ابی مہظب اور اُسکی اولاد) کیونکہ رسول فرمائے ہیں کہ عتبہ اور اُسکی اولاد
 اہل نار سے ہیں) ہماری زوجہ فاطمہ زہرا سیدہ نساء عالمین اور تیری بھی حاکمۃ اب
 (و خیر ہر بخواہر ابوسفیان) ای معاویہ بہت سے مقامات پر ہماری مدح اور تیری مذمت
 ہو پس ہمارا اسلام ہر کان نے سنا ہے اور تمھاری جاہلیت کا دھبہ تمھارے دامنوں
 سے چھوٹ نہیں سکتا امیر المؤمنین علیہ السلام نے جتنے فرق یہ سان بیان کیے وہی
 نسبتیں مابعد میں پائی گئیں پھر جعفر طیار کی نظیر پیدا ہوئی اور وہ جناب ابوالفضل
 العباس ہیں جنکو امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا کہ جناب عباس کا وہ مرتبہ پیش
 خدا ہو گا کہ تمام شہدا جس پر غبطہ کریں گے اور انکو خداوند عالم نے دو پر عنایت فرمائے ہیں
 اور جناب امام حسین علیہ السلام سید الشہدا بھی ہو گئے بلکہ آپ حمزہ سید الشہدا کے
 بھی سید ہیں اس لیے کہ جب جناب حمزہ نے انتقال فرمایا ہے تو بیشک اس وقت تک
 کے شہیدوں میں آپ سید الشہدا تھے لیکن امام حسین علیہ السلام جب شہید ہوے
 ہیں تو اس وقت سے سابق و لاحق کوئی سید الشہدا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہی سید شہدا

علی الاطلاق ہو سکتا ہے جو سپہ شباب اہل جنت ہو اور ایسا شخص بعد امام حسین علیہ السلام
 نہ ہوا اور نہ ہوگا رہ گیا رسالت مآب کا ستر تکبیرین کہنا یہ فضل امام حسین علیہ السلام
 کو کم نہیں کرتا کیونکہ اگر رسالت مآب دنیا میں موجود ہوتے اور پھر امام حسین علیہ السلام
 پر نماز جنازہ نہ پڑھتے اور اس سے زائد تکبیرین نہ کہتے تو ہو سکتا تھا امام حسین علیہ السلام
 روز عاشورا اپنا اور بنی امیہ لعنہم اللہ کا تفاوت دکھلا رہے تھے شب عاشورا دھڑلے
 سو یا کیے اور حضرت باوصف اضطراب و ہجوم اعدائے باری میں مشغول رہے اور یوں نہیں
 امام اصحاب جان نثار بھی مشغول عبادت و مناجات و قراءت قرآن رہے اللہ اکبر و یا
 بین وارد ہوا کہ کَانَ فِي اللَّيْلَةِ الثَّاسِعَةِ مِنَ الْمُحَرَّمِ لِأَصْحَابِهِ دَوْنِي كَدَوْنِي النَّحْلُ مِنَ
 الصَّلَاةِ وَالنِّيْلَةِ وَقَالَ فِي كَعْوَالِهِمْ عَنْ رَوَايَةِ الْمُفِيدِ قَالَ ثَبَاتَ الْحُسَيْنُ وَأَصْحَابُهُ
 تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَلَهُمْ دَوْنِي كَدَوْنِي النَّحْلُ مَا بَيْنَ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ وَقَائِمٍ وَقَاعِدٍ نَوِيْنِ
 شَبَّ مُحَرَّمٍ كَوَاصِحَابِ إِمَامِ حُسَيْنٍ أَوْ رَأْسُكَ جَانِ نَثَارِ دُونَ كِي عِبَادَتِ خَدَا أَوْ تِلَاوَتِ قُرْآنِ
 مِیں اس طرح صدائیں بلند تھیں جس طرح شہد کی مکھیوں کی صدائیں بلند ہوتی ہیں اور
 مقتل عوالم میں جناب مفید علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ وہ شب جناب امام حسین
 اور آپ کے اصحاب نے اس طرح خدا کی عبادت میں بسر کی کہ لَہُمْ دَوْنِي كَدَوْنِي النَّحْلِ
 یعنی اس طرح ان عبادت گزاروں کی آوازیں بلند تھیں جیسے شہد کی مکھیوں کی
 آوازیں بلند ہوتی ہیں یہ زیاد صبح کے سفر کا درست ہو رہا تھا انھوں نے ان نمازوں
 اور تسبیحوں کو اتنا طویل دیا کہ سلسلہ عبادت کو جہاد سے ملا دیا جائے تو
 گھوڑوں کے زین پر بیٹھے اتنا اثر انکی عبادت کا اس زمین پر رہا اور ہی کہ دنیا کو معلوم ہی
 وَمَرَّ عَلَى مَصْنَعِهِمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ جَزُودٌ سَلِيمَانُ ابْنُ صُورٍ الْخَزَاعِي فَأَقَامُوا رَدَّ
 كَانُوا أَرْبَعَةَ أَلْفٍ عِنْدَ قَبْرِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ وَلِيكَةِ يُصَلُّونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ ثُمَّ
 ضَجُّوا ضَجَّةً وَاحِدَةً بِالْبَكَاءِ وَالْعَوِيلِ فَلَمْ يَرَوْا أَلَّا بَكَاءَ فِيهِ وَارْتَحَمُوا عِنْدَ الْعَادَةِ

عَلَى قَبْرِهِ كَا لَنَحْوِهِ عَلَى كَحْجَرٍ لَا شَوْدَ وَقَامَ فِي تِلْكَ الْحَالِ وَهَبُ بْنُ سَرْمَةَ مَخْرَجُ الْجَعْفِيِّ بَاكِيًا
 عَلَى الْقَبْرِ وَأَنْشَدَ أَيْيَاتَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحُرِّ الْجَعْفِيِّ حُبِّ إِمَامِ حُسَيْنٍ كِيْ اور آپ کے
 اصحاب کی قبروں پر سلیمان بن صرد خراسانی کے لشکر کا گذر ہوا جو شمار میں چار ہزار جوان
 تھے تو انھوں نے ایک دن اور ایک شب اُس سرزمین پر قیام کیا اور وہ شب
 و روز خدا کی عبادت اور استغفار میں بسر کیے عبادت سے فارغ ہوئے تو سب کی بارگی
 حسین اور آپ کے جان نثاروں کی قبروں پر چغین مار مار کر رونے لگے اتنا روئے
 کہ اُس دن سے زیادہ کوئی دن رونے کا معلوم نہ ہوتا تھا اور اس طرح قبر اِمام حسین
 پر تمام لشکر کے جوانوں نے ہجوم کیا جس طرح حجر اسود پر حجاج بیت اللہ ہجوم کرتے
 ہیں اُسی حال میں وہاں بن زمرہ جعفری قبر اِمام حسین پر رونا ہوا یا اور اشعار عبد اللہ بن
 حر جعفری پڑھنا شروع کیے ۛ بِبَيْتِ النَّشَادِیِّ مِنْ أُمِّيَّةٍ تَوَمَّاءُ ۛ وَبِالطَّفِّ قَتْلُ مَائِنَاءُ ۛ
 حَمِيمٌ يَا بَنِي أُمِيہ کے سرست جوانوں نے قتل فرزند رسول کے بعد خوب چین سے آرام
 کر کے راتیں کاٹیں مگر کہ بلا میں کچھ ایسے جوان شہید پڑے ہوئے ہیں کہ جنکے مرجانے
 سے اُنکے عزیز قریب آرام نہ کر سکے بلکہ راتیں بیداری میں ختم ہوتی تھیں نہ معلوم اِمام
 حسین اور اصحاب حسین کیا کیا یاد آتے ہوئے اُنکی عبادت کو جناب زینب صلوات اللہ
 علیہا نے بھی اپنے مرثیہ میں جسکو راہ میں پڑھتی تھیں یاد فرمایا ہو ۛ عَلَى الطَّفِّ السَّلَامُ ۛ
 وَتَاكِئِيہ ۛ وَرَوْحُ اللَّهِ فِي تِلْكَ الْقُبَابِ ۛ نَفُوسٌ قَدِ اسَتْ فِي الْأَرْضِ قَدْ مَاءُ ۛ وَقَدْ
 خَلَصَتْ مِنَ النَّطْفِ الْعَذَابِ ۛ مَصْنُوعَةٌ قَتِيَّةٌ عَبْدًا ۛ وَأَذْنًا مَوًّا ۛ هَجُودًا فِي لَفْظٍ نَدِ
 وَالشَّعَابِ ۛ کہ بلا اور اُسکے ساکنوں پر میرا سلام ہو اور اُن قبوں پر خدا کی رحمت
 نازل ہو اور اُن پاکیزہ نفوس پر میرا سلام جنکی پاکیزگی کوئی نئی بات نہیں بلکہ ہمیشہ
 سے وہ روئے زمین پر مقدس بنائے گئے تھے اور پاکیزہ اور مبارک صلبوں کے
 خلاصہ تھے اور سلام ہو خواہ بگاہوں پر اُن جوانان بنی ہاشم کی جو خدا کی عبادت

کرتے کرتے جلیل میدانوں میں سو گئے وہ ایسے عبادت گزار تھے کہ انکو دیکھ کر لوگ خود
 پہچان سکتے تھے کہ اصحاب امام حسین علیہ السلام ہیں جبھی تو امام نے شب عاشورا کی
 لوح فرمائی تیری امام زین العابدین سمعت ابن یقول لا خطایہ اثنی علی اللہ حسن
 الثناء و احمده علی نصرای و الصلاء اللہم انی احمده لک علی ان کرمتنا بالنبوة
 و علمتنا القرآن و فہممتنا فی الدین و جعلت لنا اسماعا و ابھلنا و آفیتنا فاجعلنا
 من الشاکرین اما بعد فانی لا اعلم احصا ابدا و فی ولا خیرا من اصحابی ولا اهل بیت
 اکبر ولا اوصل من اهل بیتی فجزاکم اللہ عتی خیرا الا و انی لا اھن یومنا لانا من ھو لاء
 الا و انی قد اذنت لکم فانطلقوا جمیعاً فی حل لیس علیکم حرب منی ولا ذم امر من ذل
 للیل قد غشیکم فامخذوہ جمللاً و لیاخذ کل یجلی بید رجل من اهل بیتی و تمضوا
 بی سوا و کم و مد ائیکم فان القوم انما یطلبوننی و لو قد احصا بونی اھوا عن ملک غیری
 فقال لہ اخوئہ و ابناؤہ و بنو اخیر و ابنا عبد اللہ ابن جعفر لم تفعل ذلک لا انا اللہ
 ذلک ابدلہ بد اھو ھذا القول العباس بن علی علیہما السلام و ابغیہ الجملۃ علیہ
 فکما مواءمئلہ و کھوہ فقال الحسین یا بنی عقیل حشبتکم من القتل بمسلمان بن عقیل
 فاذهبوا انکم فقد اذنت لکم فقاتلوا سبحان اللہ ما یقول لئاس نقول اننا لکنا یمننا
 و سیدنا و بنو ھمومتنا خیر لا عمار و لم نرہمہم بسمہم و لم نصن منہم برھم و لم
 نصرب منہم بسیف و لا ندری ما صنعوا الا واللہ ما نفعل و لک نفد یاف
 یا نفسنا و اموالنا و اھلینا و نقاتل معک حتی نرید مویرد لو فقتلہ اللہ العیش بعد الذل
 و قام الیہ المسلمون عو سج سج رحمة اللہ فقال نحن نحیی عنک و یو نعین لک اللہ
 فی اداء حقک لا واللہ حتی اطعن فی صد و رہم برھمی و اضربہم بسیفی ما تبت
 قایمتہ فی یدی و لو انک معی سلاح اقا بلہم یہ لقد فہم بالجمارہ واللہ لا
 یخلیک حتی یحکم اللہ انما قد حفظنا غیبہ رسول اللہ ذلک اما واللہ لو علمت ان

اُتْلُ ثُمَّ اُخْبِلِي ثُمَّ اُحْرِقِي ثُمَّ اُخْبِلِي ثُمَّ اُفْعَلْ بِیْ ذٰلِکَ سَبْعَیْنِ مَرَّةً مَا فَارَقْتُکَ
 حَتّٰی اَلْقِیَ حَمَامِیْ ذُوْکَ فُلَکَیْفَ لَا اَفْعَلُ ذٰلِکَ وَ لَئِنَّمَا هِیَ قَتْلُکَ وَ اَحَدَةُ ثُمَّ تَبَیَّ اَلْکَوَامِ
 اَلَّتِیْ لَا اَلْقِصْنَآءَ اَکْهَآ وَ قَامَ سُرَّهَیْنِ الْقَیْنِ رَحِمَهُ اللّٰهُ فَقَالَ لَوَدِدْتُ اِنِّیْ قَتَلْتُکَ ثُمَّ
 لَیْسَتْ ثُمَّ قَتَلْتُ حَتّٰی اُتْلُ لَهْکَ اَلْفَ مَرَّةٍ وَاَنَّ اللّٰهَ یَدْفَعُ بِذٰلِکَ الْقَتْلَ عَنْ لَفْسِکَ
 وَ عَنْ اَنفُسِ هَؤُلَاءِ الْفَتِیَّانِ مِنْ اَهْلِ بَیْتِکَ وَ تَلْکَ مَجْمَاعَةُ اَصْحَابِیْ بِکَلَامِ کُشِیْبِ
 بَعْضُهُ بَعْضًا فَجَزَّاهُمْ الْحُسَیْنُ عَلَیْهِ الصَّلَوةُ وَ السَّلَامُ خَیْرًا وَ اَلْصَرَافُ اِلَیْ خَیْرِیْهِ
 جناب امام زین العابدین علیہ السلام ارشاد فرماتے ہیں کہ شب عاشور میں نے اپنے بابا
 کو سنا کہ آپ اپنے اصحاب سے فرماتے ہیں کہ میں خدا کی اچھی ثنا کرتا ہوں اور اُسکی حمد ہر
 ضرور و سرور کے موقع پر ادا کرتا ہوں اور معبود میں تیری حمد کرتا ہوں کہ تو نے ہمیں نبوت
 دیکر مکرم کیا اور علم قرآن عطا کیا اور دین و مذہب ہمیں سمجھا دیا اور ہمیں کان اور آنکھ
 اور قلب مرحمت فرمایا پس ہمیں اپنا شکر گزار بھی بنا اما ابوعین اپنے اصحاب سے بہتر اور زیادہ
 وفادار کسی کے اصحاب کو نہیں پاتا اور نہ اپنے اہل بیت سے بڑھ کر نیک اور صلہ رحم
 کرنے والا اور وہ کو جانتا ہوں خدا تم کو نیک اور اچھی جزا دے آگاہ ہو کہ میرا گمان یہ ہے
 کہ اس قوم سے مجھ کو ایک دن کی بھی مہلت نہ ملیگی دیکھو ہوشیار ہو جاؤ کہ میں نے تمھیں
 اجازت دیدی پس تم لوگ بے روک ٹوک کے جا سکتے ہو نہ تو میری طرف سے کوئی تنگی
 ہے اور نہ کوئی میرا عہد تم پر ہے دیکھو یہ رات آگئی ہے اسی کو تم اپنی سواری قرار دو اور مناسبت
 ہے کہ ہر شخص تم میں سے مردان اہل بیت میں سے ایک ایک شخص کا ہاتھ پکڑ لے اور تم لوگ اپنے قبیلوں
 اور شہروں کی طرف متفرق ہو جاؤ کیونکہ اس قوم کو سوا میرے اور کسی کا قتل منظور نہیں
 اور اگر مجھے پالینگے تو سوا میرے اور کسی کی تلاش نہ کریں گے یہ کلام حسرت التمام حضرت کا
 سن کر آپ کے بھائیوں اور فرزندوں اور بھتیجوں اور عبد اللہ ابن جعفر کی اولاد نے عرض
 کیا کہ ہرگز ہرگز ہم آپ کو چھوڑ کر نہ جائیں گے خدا ہم کو وہ دن نہ دکھائے کہ ہم آپ کو چھوڑ کر

چلے جائیں سب سے پہلے جس نے یہ کلمات محبت آمیز کہے وہ قمر بنی ہاشم جناب عباسؓ
تھے اور جان نثاروں نے جناب عباسؓ کے قول کی موافقت کی اُس وقت امام حسینؑ نے
فرزندانِ عقیل سے خطاب کر کے فرمایا کہ اے فرزندِ انِ عقیل تم کو میری نصرت میں مسلم کا شہید
ہو جانا کافی ہو میں تم کو بخوشی اجازت دیتا ہوں کہ تم چلے جاؤ امام کا کلام سن کر فرزندِ انِ
عقیل نے جواب دیا کہ سبحان اللہ مولانا آپ ہی ارشاد فرمائیے کہ اگر ہم اپنے رئیس و سردار
کو چھوڑ کر چلے جائیں اور اُنکے دشمنوں کو تلواریں نہ ماریں اور نیزوں اور تیروں سے
زخمی نہ کریں در صورتیکہ ہم کو یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اعدائے ساتھ کیا سلوک کریں گے تو لوگ
ہم کو کیا کہیں گے خدا کی قسم ہم سے یہ نہ ہوگا کہ ہم آپ کو چھوڑ کر چلے جائیں ضرور اپنی جان
اور مال و اولاد آپ پر فدا کریں گے اور آپ کے ساتھ آپ کے دشمنوں سے جہاد کریں گے
تاکہ آپ کے درجہ میں بروز قیامت آپ ہی کے ہمراہ ہوں خدا برآ کرے اُس زندگی کا
جو آپ کے بعد ہو جب اولادِ عقیل کی تقریر تمام ہوئی تو آپ کے انصار میں سے
سب سے پہلے مسلم بن عوسجہ رحمہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ آقا آپ ہی انصاف فرمائیے
کہ اگر ہم آپ کو چھوڑ کر چلے جائیں تو خدا کے سامنے آپ کے ادا کے حق کی نسبت کیا غلہ
کریں گے خدا کی قسم ایسا نہ ہوگا یہاں تک کہ ہم اپنے نیزوں سے اس قوم کے سینے زخمی کریں
اور تلواروں سے اُنکے سر کاٹیں جب تک قبضہٴ سیف ہمارے ہاتھ میں ہو اور اگر
ہمارے پاس کوئی حربہ نہ ہوگا تو پھر وہ سہی مگر مقاتلہ ضرور کریں گے خدا گواہ ہی ہم آپ کو
نہ چھوڑیں گے یہاں تک کہ ہمارا خدا جان لے کہ ہم نے رسول اللہ کی عدم موجودگی میں بھی
آپ کی کیسی حمایت و حفاظت کی آپ یقین جانئے خدا کی قسم اگر ہمیں یہ معلوم ہو کہ ایک مرتبہ
قتل ہونگے پھر زندہ کیے جائیں گے پھر جلانے جائیں گے پھر ہوا میں ہماری خاک اڑادی
جائے گی اور اسی طرح ستر مرتبہ ہوگا تب بھی آپ کا دامن ہمارے ہاتھ سے نہ چھوٹے گا یہاں تک
کہ آپ کے سامنے ہم کو موت آجائے پھر کیونکر ہم آپ کی حمایت و نصرت میں جان و دین

حالانکہ یہ ایک ہی مرتبہ قتل ہونا ہوا اور بعد اسکے وہ کرامت و بزرگی ملی جسکی کوئی انتہا نہیں ہو مسلم بن عوفجہ کے بعد زہیر ابن قین اٹھے اور عرض کیا کہ واللہ مجھے پسند ہے کہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں اور اسی طرح ایک ہزار مرتبہ نو بہت آئے اور خداوند کریم اُس ہمارے قتل ہونے کے سبب سے آپ کو اور آپ کے بچوں کو قتل سے بچائے اسی کے قریب قریب ہر ایک جان نثار نے اپنے امام کی خدمت میں عرض کیا اُس وقت امام حسینؑ اپنے با و فاضحاب کو دعا ہے خیر دیگر داخل دولت سرافراز ہے یہ فطرات کس قدر خلوص و محبت امام میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ان با و فاضحاب کی کس حد پر آمادگی جان و دل سے نصرت امام مظلوم میں ظاہر ہو رہی ہے کہ اگر ہم عالم کی خاک چھائیں تب بھی اُنکی نظیر نہیں مل سکتی اور اسی بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اصحاب امام میں علیہ السلام کس قدر ادب کرتے تھے ذریت رسالت مآب کا اولاد تو قبل جو انان بنی ہاشم جو کچھ کہا نہیں تو یہی ادب کا خیال تھا خانیا حضرت سے جو کچھ عرض کرتے تھے وہ اٹھ کے کہتے تھے روحی اہم القاد قال السید ذیل محمد بن بشیر الحنفی فی تلیک الحال قد ابرأناک بنی اہل بیت فقال عند اللہ احتسبہ ونفسی ما ایت ان یوسر وانا ابقی بعدہ کسومہ الحسنین فوالہ فقال رحمک اللہ انت فی حل من بیعتی فاعمل فی فکالک اہلک فقال اکلعتی الشیاع حبائرج فارقتک قال فاعط ایتک ہذہ الا ثواب البر وہ یستعین بہا فی وداع اخیر فاعطاہ خمسۃ اُتواب قیامہا الف دینار سید ابن طاووس نے روایت کی ہے کہ اُس شب میں محمد بن بشیر حضری کو خبر دی گئی کہ تمہارا فرزند سرحد میں اسیر کر لیا گیا اُس جان نثار نے فرزند کی اسیری سن کر کہا کہ اسکی جزا خدا ہی سے چاہتا ہوں اور میرا نفس گوارہ نہیں کرتا کہ میرا فرزند اسیر و شہید ہو اور میں زندہ رہوں جناب امام حسینؑ نے اُس با و فاضحاب سے کراہت شاد فرمایا کہ خدا تم پر رحم کرے میں نے اپنی بیعت کو تمہاری گردن سے اٹھا لیا جاؤ اپنے فرزند کے چھڑانے کی کوشش کرو

محمد بن بشیر جدائی کا قدم سن نہ سکے اپنے کو دعا سے بددی کہ مولا اگر میں آپ کو چھوڑ کر
چلا جاؤں تو خدا اگر سے مجھے کو زندگی میں درندے کھا جائیں بھلا حسین سے بڑھ کر
کوئی عالم میں ان جان نثاروں کا قدر دان ہو سکتا ہو آپ سے بھی رہا نہ گیا اپنے
جان نثار کے فرزند کی اسیری سن نہ سکے فرمایا کہ اچھا اگر تم ہم کو چھوڑنا نہیں چاہتے
تو لو یہ چادرین اپنے دوسرے فرزند کو دو کہ وہ یہ چادرین دیکر اپنے بھائی کو چھوڑ لائے
شفقت پدری اور امام کے ارشاد نے قبول کرنے پر مجبور کر دیا اُس وقت آپ نے
پانچ چادرین جنکی قیمت ایک ہزار دینار تھی مرحمت فرمائی نہ معلوم وہ کپڑے لٹ گئے
یا کیا ہوا کیونکہ جب کائنات اہل جرم لٹ گئی تو محمد بن بشیر خضر می کو کہا ان اتنی مہلت
ہوئی ہوگی حضرت کے پاس معلوم ہوتا ہو کہ اُس وقت درہم و دینار نہ تھے جو آپ نے
اپنے منہ سے جو دے اُسے کپڑے مرحمت فرمائے حیف جو ایسا جواد و سخا ہو اُسے
دنیا سے دنیہ میں کفن بھی میسر نہ آئے السَّلَامُ عَلَی الْمَدْفُونِ بِلَا کَفْنِ اُس شہید راہ
خدا پر سلام جو بغیر کفن کے دفن کر دیا گیا یہ کیا فقرہ ہی شہید کے لیے تو اُس کا لباس
ہی کفن ہوتا ہو مگر کیا معلوم یہ بھی تو اُسی زیارت کا فقرہ ہو السَّلَامُ عَلَی الْبَدَنِ
السَّلَامُ اُس جہم پر سلام جس سے بعد شہادت لباس اُتار لیا گیا لَا لَفَنَةَ لَہُ عَلَی الْقَوْمِ الظَّالِمِ

مجلس دہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کَلَامُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ کَوِیِّ اللّٰجِ الْحَقِّ اَھُوْا اَھُوْا لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ الْاَرْضُ وَ مَنْ فِیْہَا
بَلْ اَدْبٰتَاھُمْ بِذٰکِرِھِمْ فَھُمْ عَنْ ذٰکِرِھِمْ مُّخْرِصُوْنَ اَمْ تَسْأَلُنٰمْ خَرَجًا فَاَجْرَ رَبّٰکَ
خَیْرٌ وَھُوَ خَیْرُ السَّارِقِیْنَ اِگر پیروی کر تاحق اُنکی خواہشوں کی تو ہر آئینہ فاسد ہو جائے
آسمان اور زمین اور وہ لوگ جو اُن میں آباؤ ہیں بلکہ ہم نے اُنکو انکا ذکر عنایت فرمایا

پس وہ اپنے ہی ذکر سے اعراض کرنے والے ہیں کیا ان سے تم اور رسول کسی خرچ کا سوال کرتے ہو پس خرچ تمہارے پروردگار کا بہتر ہے اور وہ بہترین رزق رسانندگان ہو جب جناب باری نے بیان فرمایا کہ تیرے رب کا خرچ بہتر ہے تو اس کے بہتر ہونے کی تائید میں اس نے بیان فرمایا وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ قَالَ فِي الصَّافِي تَقْرِيرُ الْخَيْرِ فِيهِ خَرَجُهُ وَقَالَ فِي مَفَاتِيحِ الْغَيْبِ قَالَ الْحَبَائِي دَلَّ قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ عَلَى أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْعِبَادِ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِ نِعْمِهِ وَرِزْقِهِ وَلَا يُسَاوِيهِ فِي الْإِفْضَالِ عَلَى عِبَادِهِ وَدَلَّ أَيْضًا عَلَى أَنَّ الْعِبَادَ قَدْ يَرْزُقُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمَا جَازَا أَنْ يَقُولَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ انْتَهَى وَكَذَا قَالَ صَاحِبُ الْجَمْعِ حَيْثُ قَالَ وَفِي هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ فِي الْعِبَادِ مَنْ يَرْزُقُ غَيْرَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى انْتَهَى چنانچہ صاحب صافی نے تصریح فرمائی ہے خیر الرازقین کی تفسیر میں کہ یہ تقریر و تاکید ہے خرچ رب کے بہتر ہونے کی اور مفاتح الغیب میں جبائی سے نقل کیا ہے کہ قول باری تعالیٰ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ سے دو فائدے معلوم ہوتے ہیں ایک یہ امر ہے کہ کوئی شخص بندوں میں قدرت و طاقت اس بات کی نہیں رکھتا کہ مثل نعمت ہمارے الٰہی کے اور اس کے رزق کے کسی کو نعمت دے سکے اور نہ افضال و مرحمت میں کوئی مخلوق خالق کی برابر کر سکتا ہو دوسرا مطلب اس آیت سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ بندوں میں سے بھی کچھ لوگ ایسے ہیں کہ ایک دوسرے کو رزق دیتے ہیں اور اگر ایسا نہ ہوتا تو یہ فرمان خدا کا کہ وہ خیر الرازقین ہو صحیح نہ ہوتا اور صاحب مجمع نے بھی اسی مطلب کو تحریر کیا ہے کہ اس آیت میں دلالت اس امر پر ہے کہ بندوں میں سے کچھ ایسے اشخاص ہیں جو دوسروں کو رزق دیتے ہیں باذن خدا عالم یہ استدلال بظاہر اس امر پر مبنی معلوم ہوتا ہے کہ اگر غیر خدا بھی رزق رسان نہ ہوتا تو رازقین جمع کیونکر بنتی اور خدا خیر الرازقین کیونکر ہوتا بلکہ وہ اس وقت میں منحصر فرد واحد (یعنی جناب باری ہی میں ہوتا) یہ غالباً وہ دلالت ہوگی جس کا

دعویٰ غسرین نے کیا ہے لیکن یہ دلالت مخدوش ہو سکتی ہے اور نظیر آیات قرآنی پر نظر کرنے سے مثلاً تبارک اللہ احسن الخالقین ممکن ہے کہ بتقریر سابق کہا جائے کہ خالق اور بھی ہو لیکن ہذا خلق اللہ قادرونی ما ذا خلقوا کو دلالت ہے اس امر پر کہ کوئی خالق بجز جناب باری کے نہیں ہو سکتا پس جبری آیت باین طور ہوگا کہ جو لوگ ظاہرین وسیلہ رزق ہوتے ہیں اور خلق انکو بلحاظ اعطاء و تلبس بسبب نفع رسانی رازق کہتے ہیں ہر چند کہ وہ دراصل حقیقت رازق نہیں لیکن بظاہر جو رازق کہے جاتے ہیں ان سے خداوند عالم خیر ہی تمام ان اصنافتون میں کلام مطرد ہو سکتا ہے جو اس قبیل سے ہیں درحقیقت رازقیت و مرزوقیت دو صفتیں ہیں جس میں دو صفتیں موجود ہوں اور میں دیکھنا چاہیے کہ اصلی صفت اسکی کون ہے اصلی صفت کی شناخت یہ ہے کہ جو کسی حال میں سلب نہ ہو وہی صفت اصلی شے کی ہوتی ہے پس غیر ذات باری ہر وقت صالح مرزوقیت ہے لہذا مرزوقیت ہی اسکی صفت ہے اور نسبت رازقیت اس سے مسلوب ہے کبھی عارضی حیثیت سے لاحق ہو جاتی ہے مگر ذات غیر باری جس طرح مقتضی مرزوقیت ہے اس طرح مقتضی رازقیت نہیں والا جس وقت پیدا ہوا تھا اس وقت بھی اس کی ذات موجود تھی لیکن رازقیت کو سون دوڑ تھی اور جناب باری میں مرزوقیت ناممکن ہے پس رازقیت اسکی صفت ہے اگرچہ ممکن ہے کہ اس صفت کو وہ کسی اور میں پیدا کر دے جیسے زید کے دل کو اس نے آمادہ کر دیا اعانت عمر و اور اطعام عمر و پس ہر چند کہ کھانا اس وقت عمر و کو زید کے ہاتھوں پہنچا لیکن دراصل واہب اسکا واہب حقیقی اور مالک تحقیقی ہے پھر طبیعت کبھی اُجھتی ہے کہ جب وہی دینے والا ہو تو احسان بحسن کا شکریہ کیوں واجب کیا ہے جواب یہ ہے کہ اس لیے واجب کیا ہے کہ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ اس نے کچھ زینہ براہم شے کے لیے قرار دیے ہیں اور وہ زینہ نہ بھی اسکو اہم تک پہنچاتے ہیں اور لا محالہ وہ زینہ بہ نسبت اس اہم کے غیر اہم ہوتے ہیں لیکن بلحاظ

توسط و ایصال ہم معلوم ہوتے ہیں (مثالین) اور کون کو تعلیم دینی کا اور ارکان و وجہ
 پر موقوف کرنے کا اولیا کو حکم ہو کہ وہ انکی تحریر کرین تاکہ قبل اس کے کہ انکی طرف تکلیف
 باری متوجہ ہو وہ عادی ہو رہیں کہ وقت نفاذ حکم تکلیفی کھلے نہیں کہ اس کے تارک ہو کہ
 اثم اور مستوجب عذاب و عقاب ہوں یونہیں بالغین کے احکام میں تسہیل و اہمیت
 تدریجی رکھی ہو فعل و ترک دونوں طرف واجب کے تحت میں زینہ مستحب و سنت
 ہو اور حرام کے تحت میں زینہ مکروہ ہو مستحب کو اور واجب کو مطلوب قرار دیا ہو
 اور حرام اور مکروہ کو غیر مطلوب قرار دیا ہو تاکہ مستحب کو مطلوب سمجھ کر بجا لانے
 کا التزام رکھیں تو مطلوب اہم جنکے ترک پر وعید عقاب ہو اس کے قریب نہ آئیں گے
 یونہیں مکروہ کو غیر مطلوب سمجھ کر اگر ترک کرتے رہیں گے تو حرام کے قریب نہ جائیں گے
 یہی مصلحت و وجوب شکر ناس میں ہو اگر ذلیل حسانوں کے شکر ادا کرنے کی عادت نہ ملے
 تو جلیل حسانوں کے ادا کرنے پر بدرجہ اولیٰ انہماک و عزم مستحکم رہیگا اور چونکہ ناقص
 کا قیام خود ممکن نہیں لہذا احسان ناس دراصل منجبر ہوتا ہو الیٰ الخ فیض الہی ہو واللہ
 تعالیٰ پس دراصل موصوف بالراۃ وہ جناب باری ہو اگرچہ باذن باری ممکن ہے
 کہ دوسرا بھی کبھی موصل رزق ہو اس تقریر سے بھی یہ امر منکشف ہو گیا کہ وہ بہترین
 الراۃ ہیں ہو کیونکہ جب الراۃ کی دو قسمیں ہوں ایک محتاج اور دوسرا غنی اور غنی
 رازق کا انحصار فرد واحد یعنی جناب باری میں ہو پس وہ خیر الراۃ ہیں ہو اور خیر الراۃ
 اس امر کو بتلاتا ہو کہ جب وہ بہترین رزق رسانندگان ہو تو اسکا دیا ہوا خراج بھی بہترین
 عطایا ہو گا دوسرا قابل ذکر یہ ہو کہ اس لحاظ سے بھی وہ خیر الراۃ ہیں ہو کہ وہ نہیں
 دیتا مگر طیب و طاہر اور مخلوقین میں یہ امر نہیں اور اسی وجہ سے چونکہ اسکا دیا ہوا ہوتا
 ہو لہذا کوئی شخص مانع نہیں ہو سکتا اتفق اصحابنا والمعاذ لہ ان الرزق منہ
 انتفاع الخیرات بہ یا لتغنی عن غیرہ و لیس لاحد منہ فالحرام علیٰ ہذا لیس

بِرِزْقٍ وَقَالَ لَا ظَاهِرَ إِلَّا بِخِلَافِهِ مُخْتَلِفًا يَقُولُ تَعَالَى وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ
 بِرِزْقِهَا لَا تَلْفَ تُولَدُ يَكُنِ الْحَرَامُ رِزْقًا لَمْ يَكُنِ الْمُغْتَدِي بِهِ طَوْلَ عُمَرَةَ مَرْثُوقًا وَالْحَيَوَانُ
 عَنْ هَذَا ظَاهِرٌ وَهُوَ أَنَّ الْمُغْتَدِي فِي الدُّنْيَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُغْتَدِيًا بِالْحَرَامِ
 طَوْلَ عُمَرَةَ لِأَنَّ لَبَنَ الرِّبَا لَيْسَ بِحَرَامٍ عَلَيْهِ وَفِي كُلِّ أَوْقَاتِهِ الشَّيْءُ فِي الْقَوِي
 لَيْسَ بِحَرَامٍ عَلَيْهِ جِنَاخِ هَمَارِے اصحاب نے اتفاق و جماع فرمایا ہو اور نیز معتزلہ نے
 بھی ہمارے متناہت کی ہو اس امر میں کہ رزق نام ہو اُس چیز کا جس سے صحیح ہو انتفاع
 حیوان کا خواہ تغذیہ ہو یا غیر تغذیہ جس قسم کا انتفاع ہو وہ رزق کی تعریف میں داخل
 ہو اور جس سے انتفاع صحیح نہ ہو وہ رزق نہ ہو گا پس غیر حرام چونکہ انتفاع اُس سے صحیح
 و جائز نہیں لہذا وہ تعریف رزق میں داخل نہ ہو گا اور حرام رزق خدا نہ ہو گا ہاں اشاعرہ
 کے نزدیک حرام رزق خدا میں داخل ہو اور وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ خدا فرماتا ہے
 وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ رِزْقُهَا یعنی ہر ذی حیات جو زمین پر چلتا ہو رزق اُس کا خدا
 پر ہو پس اگر حرام کو رزق خدا نہ کہیں تو لازم آتا ہو کہ جو شخص تمام عمر حرام کھائے تو اُسے
 رزق خدا نہیں کھایا اور خدا ہلا استثناء ہر شخص کے رزق کو اپنی طرف نسبت دیتا ہو
 تو معلوم ہوا کہ رزق حرام و حلال دونوں خدا کی طرف سے ہیں اور جواب اُن کے مشرہ کا
 واضح و ظاہر ہو اس طرح پر کہ ایسا دنیا میں ہو نہیں سکتا کہ کوئی شخص ایسا ہو کہ جمیع انتفاع
 اُس کے حرام سے ہوں اس لیے کہ کم سے کم دو دھن جو ایام رضاء میں پیدا ہو وہ تو اُس پر
 حرام نہ ہو گا علاوہ اُس کے ہر وقت جو انسان سانس لیتا ہو اور نفس کھینچتا ہو اس میں
 جو انتفاع اُس کو ہوا سے ہوتا ہو یہ خدا نے اُس کے لیے مباح و جائز کیا ہو پس رزق خدا
 سے کوئی حیوان خالی نہیں ہو سکتا میرے نزدیک ہر چند کہ اُس کے مقامات حاضر نہیں
 مگر جواب کی ضرورت نہیں اصل میں استدلال کو منع کرنا چاہیے اور کہنا چاہیے کہ آیت
 اس بات کو نہیں بتاتی کہ اُس کو مافی الذمہ پہونچا بھی دیا جاتا ہو تاکہ اُس پر ایراد کیا جائے

کہ لازم آتا ہے کہ عمر بھر رزق ہی نہ ہو بلکہ آیت سے یہ امر صحیح میں آتا ہے کہ خدا کے ذمہ پر
 ہر ایک کا رزق ہے لیکن ذمہ پر جو رزق حلال تھا اسکو اگر خود کوئی تبدیل کر دے تو رزق
 رسان کا یہ قصور نہیں بلکہ بدلنے والے کا قصور ہے سارق نے زید کا روپیہ چوری کر کے
 کھا لیا اگر سارق نہ چوری کرتا تو مال حرام کے عوض میں لقمہ حلال ملتا اب زید کا حصہ پہلا
 بھی حلال تھا اور جو اس کے حصہ کا رزق حلال تھا وہ زید کی طرف چلا گیا لہذا اگر عمر بھر یہ
 حرام کھا تا رہا تب بھی آیت کے خلاف نہ ہوا اور ہو پیدا سکی وہ روایت ہے جس میں لجام
 فرس امیر المومنین سے کسی نے دو درہم کی چاندی چورانی تھی اور آپ اسے دو درہم
 دینے والے تھے علی اللہ سزا تھ کہ تھا بشرطیکہ وہ نہ چوراتا لیکن چونکہ سرقہ کیا لہذا وہ رزق
 حلال جاتا رہا اور اس کا قائم مقام حرام ہو گیا اشاعرہ بیکار اس آیت سے استدلال کرتے
 ہیں کیونکہ اسے یہ بات انکا مسئلہ جبر کھلوا رہا ہے جب چور سے چوری خدا ہی نے کرائی
 بلکہ معاذ اللہ خود کی تو رزق اس مال حرام کا وہ ضروری ہوا اس لحاظ اشاعرہ کی بدیہی ہر
 چیز میں منکشف ہو سکتی ہو وہ جس کشادہ پیشانی سے معصیت باری کرتے ہونے شاید کوئی
 دوسرا کرتا ہو کیونکہ اور تو اپنا کام سمجھ کے کم سے کم معصیت پر نا دم تو ہوتے ہونے
 لیکن یہ فرقہ ضالہ جب اپنا فعل ہی اسے نہیں سمجھتا تو ندامت کیونکر آتی ہوگی رزق
 کی دو قسمیں ہیں جسمانی اور روحانی جسمانی رزق تو واضح ہے اور روحانی رزق علوم و کمالات
 میں جو روح و جسم میں نسبت علو و سفلی کی ہے وہی نسبت ان دونوں کے رزق میں ہے
 اور اسی میں حلال و حرام ہے کیونکہ اخذ علم کے بھی شروط ہیں اور خدا ہی اسکا بھی قاسم
 ہے اسنے جو چیز تقسیم فرمائی ہے وہ حلال ہی ہے وَیَدُلُّ عَلَيْكَ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ فِي حَدِيثِهِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَتَقُوا اللَّهَ فَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا
 يَحْمِلَنَّكُمْ سَبْطَاعُ شَيْءٍ مِنَ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِشَيْءٍ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ
 قَسَمَ لَا شَرَفَ بَيْنَ خَلْقِهِ حَلَالًا وَلَمْ يُقَسِّمْ مَلَحَرَامًا فَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَصَبَرَ آتَاهُ رِزْقًا

مِنْ جِلِّهِ وَمَنْ هَتَكَ حِجَابَ سِتْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَخَذَ مِنْ عَيْزِ جِلِّهِ قَضَى بِهِ رِزْقَهُ
 الْحَلَالَ وَخَوَّسَ عَلَيْهِ تَوَعُّدَ الْقِيَمَةِ اور اس مضمون کے اثبات کے لیے دو حدیث
 شریف کافی ہو جو پیغمبر خدا سے منقول ہیں کہ حضرت نے حجۃ الوداع میں ارشاد فرمایا ایہا
 النّاس ڈرو خداوند عالم سے اور میا نہ روی اختیار کرو طلب رزق میں یعنی زیادہ کوشش
 طلب رزق میں نہ کرو اور ہرگز ایسا نہ کرنا کہ اگر رزق حلال میں کچھ دیر ہو تو تم حرام و معصیت
 خدا سے رزق طلب کرنے لگو اس واسطے کہ خدا نے اپنے رزق کو بندوں کے لیے حلال
 سے تقسیم فرمایا ہے اور حرام سے تقسیم نہیں کیا ہے پس جو شخص خوف خدا کرے اور صبر کرے
 حرام سے طلب رزق نہ کرے تو ضرور رزق اُسکا حلال سے اُسکو پہونچے گا اور جو شخص
 پر وہ دری کرے اور حدود خدا سے تجاوز کرے حرام سے تحصیل رزق کرے تو وہ مقدار
 اُسکے رزق حلال سے خداوند عالم کم کر لیگا اور پھر روز قیامت اُسکو سزا اُس حرام مال
 کھانے کی دیگا پس معلوم ہوا کہ جناب باری جو چیز عطا فرماتا ہے اُسکا مانع کوئی جواز منع کی
 حیثیت سے نہیں ہو سکتا اور یہی اُسکے دینے اور نہ دینے کی علامت ہے اگر عقل اُسکو سمجھ
 تصرف سے منع کرتی ہو تو معلوم کر لینا چاہیے کہ خدا نے اُسکو نہیں دیا کیونکہ خود ہی نے
 اور خود ہی منع کرے یہ فعل حکیم نہیں اور اگر عقل و شرع تصرف سے اُس میں منع نہ کرے تو
 سمجھنا چاہیے کہ یہ شیخ خدا نے اپنے بندوں کو مہربانی ہے اور چونکہ خود طیب و طاهر عنایت
 فرماتا ہے اسی واسطے جو شی اُسکو مطلوب ہو وہ بھی طیب و طاهر مطلوب ہے اعمال مغشوشہ
 نہیں چاہتا صدقہ مال حرام پر وہ اپنی جنت سے شی نہیں دیتا وہ اپنے بنائے ہوئے
 دل میں مخالفت کے رہنے کی اجازت نہیں دیتا اپنے بنائے ہوئے اور عطا کیے ہوئے
 اعضا و جوارح کا تلبس معاصی سے نہیں چاہتا ہاں اموال حلال کے صرف کی قدر نہیں
 روٹیوں کے دینے پر ہل تی سا سورہ شان اہل بیت میں اُچار دیا وہ انگوٹھی جو گدہ میں سے
 امیر المؤمنین نے ہم کی تھی اُسکے رکوع میں دیدینے سے آیہ اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ خدائے بھیج دیا

وہ بھی طیب و طاہر تھے تو غیر طیب سے اُسی طرح اکراہ و انکار رکھتے تھے جیسا اُنکا خالق رکھتا ہو اسی وجہ سے جناب باری نے اُنکو بھی وہ طیب و طاہر حصے عنایت فرمائے جس میں خود حصہ دار تھا زکوٰۃ و سناخ ناس تھی نہ خود خدا اُسکا حصہ دار تھا نہ اہل بیت نبی کو دلوایا خمس طیب و طاہر تھا اُس میں اپنا حصہ بھی جناب اہدیت نے قرار دیا اپنے نبی کے اہل بیت کا حصہ بھی قرار دیا ایسے لوگوں کے اموال کی پاکیزگی کیونکر بیان ہو سکتی ہی مگر اُنکی طاہریت جبھی تک تھی جب تک وہ اموال اُن طیب و طاہر گھروں میں رہیں یا اُنکے ہاتھوں سے دیے جائیں اور اگر وہ اموال بغارت و غصب لیے جائیں تو ہرگز بھی وہ طہارت پر غیروں کے لیے باقی نہیں رہ سکتے فوج شام بدر انجام نے خیمہ اہل بیت میں سے جو کچھ لیا کیا وہ اُنکے لیے کسی حال میں حلال تھا استغفر اللہ جہاد کی غنیمت کا خمس تو اہل اور رسول و اہل بیت رسول کا حصہ ہی اور اُنکے اموال کو معاذ اللہ کون غنیمت کہہ سکتا ہو کیا اس میں بھی است رسالت مآب کو حصہ دار بنائیگی لَعَنَ اللّٰهُ مَنْ جَارَ وَ ظَلَمَ عَلَیْکُمْ خُذَ الْعَنْتِ کرے اُن اشقیاء پر جنھوں نے اہل بیت رسول پر کیا کیا ظلم و ستم کیے لٹنے کے بعد چیزوں کا اپنی طاہریت سے خارج ہو جانا کیا معنی اپنی حالتوں کو چھوڑ دیا جیسے وہ اونٹ جو فوج سید الشہداء سے اُن ملا عین نے لیا تھا اور اُسے ذبح کیا تھا تو اُسکے گوشت سے آگ نکلتی تھی اور اُسکا مزہ علقم سے زیادہ کڑوا وہ آگ گوشت کی گویا اُنکے لیے اُس آہ کی تلاوت کرتی تھی جس میں بیان ہے کہ یَا کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِہُمْ نَارٌ وہ لوگ اپنے شکموں میں آگ بھرتے ہیں، شمر ملعون نے کوفہ میں اپنے احباب کے یہاں اُسکے حصہ لگا کر بھیجے تھے مختار نے اپنے عہد میں اُن گھروں کو جن میں اُسکے حصے گئے تھے گنوا یا ہوا و تمام اُن گھروں کو گروا دیا ہو یہ تو دنیاوی جزا تھی اور آخرت میں تو نشتا شد وہی جزا ہوگی جو آگ نکلتی ہوئی وہ دیکھتے تھے خصاب جو امام کے اموال میں سے لیا گیا تھا وہ ایک شقی کی بی بی کے ہاتھ میں لگا یا گیا تھا فَاصْبَحْتَ بِرِصَاءِہِیں فوراً وہ ہاتھ

مبروص ہو گئے اور کیونکر اُسکے ہاتھ مبروص نہ ہوتے حالانکہ بنی زادیوں کے شلے نے سن
 میں باندھے گئے تھے اور ان اشقیاء کی عورتیں اپنے ہاتھوں میں وہی لوٹا ہوا خضاب
 لگا کر زینت کر رہی تھیں وہ بیبیان اُسوقت کس قدر بے یاور و ناصر تھیں کہ افواج لعین
 خیمہ میں در آئی تھی اور شاہزادیوں کے کانوں سے گوشوارے گھنچے جاتے تھے اور
 وہ فریاد کرتی تھیں اور کوئی اُنکا فریاد نہ تھا لکاتبہ العاصی + لَحَا اللہ اَقْوَا مَا
 اَطْعُوْا اَبْعَدَ اَحْمَد + عَلٰی اَلْاَلِ اِذْ صَنَعَتْ عَلَیْہُمْ بَوَادِیْہَا + ضِیُوفٌ قَرَأُہُمْ کُلُّ شَمْرِ اَبِلٍ
 وَبِیضٍ تُحِیْطُ الْکَرْبَلَاءُ بَِوَادِیْہَا خذ العنت کرے اُس قوم بد کردار پر جسے بعد وفات سالتم
 کے اُنکی آل طیبات پر کیسے ظلم عظیم کیے اور کس قدر سختیاں آل رسول پر کیں کہ عالم کو اپنے
 تنگ کر دیا تھا کسی مقام پر اُن مظلوموں کو پناہ نہیں ملتی تھی خصوصاً وہ آل رسول جنکو
 اگر بلا میں مہمان بلایا تھا جنگی مہمانداری نیزہ ہارے طولانی سے کی اور تلواروں سے اُنکے لیے
 سامان ضیافت مہیا کیا تھا قَوْمٌ مَتَوْنُ الْمَاءِ عِنْدَ هَجْرَةٍ + وَتُظْمِی قُلُوبٌ لِّیْسَ کُرْوٰی
 صَوَادِیْہَا + یُلُوْکُ اِمَامَ الْخَلْقِ طَرِیْسَانُہ + وَتُکْرَعُ فِی مَہْرِ الْبُتُولِ اَعَادِیْہَا دوبر کے وقت
 تمارت آفتاب سے موجیں نہر فرات کی جوش مارتی تھیں گویا بیتاب تھیں کہ کیونکر اُن
 پیاسوں تک پہنچ جائیں مگر افسوس قلوب آل رسول پیاس سے تر پتے تھے اور
 نایابی آب سے کباب ہو رہے تھے اور خود امام حسین علیہ السلام جو سردار خلق اور
 امام زمانہ تھے اُنکی کیا حالت تھی کہ مارے پیاس کے زبان اقدس چباتے تھے حالانکہ وہ
 فرات اُنکی مادر گرامی حضرت فاطمہ زہرا کے مہرین خدائے دی تھی افسوس سگ و خوک
 اور اعدائے دین اُسی نہر سے سیراب ہوں اور فرزند فاطمہ زہرا اُس پانی سے محروم رہے
 اَحَاطَ الْقَنَا نَفْسًا بِہَا مُطْمَئِنَّۃً + کَلِمَتٌ بِاِحَامٍ اَحَلَّ بَِوَادِیْہَا + فَلَمَّا مَضٰی الْاَعْمَٰوَانِ
 جَوْمَۃُ الْوُغٰی + اَصَابَ الرِّدٰی نَفْسًا تَقَادِمُ فَاِیْہَا افسوس کی سی حالت تشنگی میں اُس
 امام مظلوم کو ہر چار جانب سے گھیر لیا اور ہر طرف سے نیزہ دار اُس جناب پر حملہ کرتے تھے

اور حالت اُس جناب کی اُس وقت یہ تھی کہ کس اطمینان و وقار سے اُن اشقیاء سے مصروف
بہ جہاد تھے جس طرح شیرنستان میں اطمینان سے گھرا ہو یہاں تک کہ جب سب اہول
والنصار حضرت کے شہید ہو گئے اُس وقت حضرت کو غریب و بیکس جان کے ہر چہا رجا
سے مجروح کیا یہاں تک کہ وہ امام عالی مقام بھی شہید ہو گئے فَمَا لِدِمَائِكَ لَا كَوْمِيْنَ وَ
خِيْلِهِمْ + سَنَايَكُمَا تَجْرِي دَمًا وَهَوَادِيْهَا + فَرَأَوْا خِيَامَ الطَّاهِرَاتِ بِلَا عِجْ + تَصْدِيبُ
يَمُوْا اِيْ اَمَّةٍ هَيْتَ هَادِيْهَا اُس وقت کی حالت کس زبان سے بیان کی جائے افسوس
خون ناحق اُن شہیدان راہ خدا کے زمین پر بہتے تھے اور زمین کر بلا اُنکے خون سے رنگین
تھی اور گھوڑے بھی اُن شہیدوں کے سر سے پائوں تک خون سے رنگین تھے جب وہ اشقیاء
اُن مظلوموں کو شہید کر چکے اور اُنکو اطمینان ہوا کہ اب کوئی بچانے والا اور حامی و سرپرست
حرم محترم رسول کا نہیں رہا تو وہ اشقیاء خیموں کی طرف متوجہ ہوئے افسوس نے نبی ہادی
کے گھر کو اُن اشقیاء نے لوٹ لیا اور خمیہ ہائے حرم میں بے باکانہ چلے آئے وَقَدْ تَهْبَوْا ظُلْمًا
بَاَتَ نَبِيَّكُمْ + وَذِيْنَبُ مِنْ نِّسْلِ الْكَوَاكِتَادِيْهَا وَهَ اشْقِيَا ظَلَمَ وَتَمَّ كَرْتِيْ اور رسالت مآب کی
بشر و نکو لوٹتے تھے اور جناب زینب اپنے بزرگوں سے فریاد کر رہی تھیں رُوِيَ اَنَّ فَاطِمَةَ
الصُّغْرَى قَالَتْ كُنْتُ وَاقِفَةً بِيَابِ الْخِيْمَةِ وَاَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَبِي وَاصْحَابِهِ عَجْرَ زَيْنٍ كَالْأَصْحَابِ
عَلَى الرِّمَالِ وَالْخِيُولِ عَلَى أَجْسَادِهِمْ تَجُولُ وَاَنَا أَذْكُرُ فِيمَا يَقَعُ عَلَيْنَا بَعْدَ أَبِي مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ
اَيَقْتُلُوْنَا أَوْ يَأْتُوْنَا فَيَتَنَاخِطُوْنَا فَخَيْرٌ لِّيْ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فرماتی ہیں کہ میں اُس وقت
دخمیہ پر کھڑی تھی اور دیکھ رہی تھی کہ نعش میرے بابا کی اور اُنکے اصحاب کی نعشیں میدان جنگ میں
سطح پڑی تھیں جس طرح قربانیوں کو ذبح کر کے زمین پر ڈال دیتے ہیں اور اُن نعشوں کو اُن
اشقیاء نے گھوڑوں سے پامال کیا تھا اُس عالم اضطراب میں میں اس فکیر میں تھی کہ دیکھیے
یہ اشقیاء ہم آل رسول کے ساتھ کیا کرتے ہیں آیا ہم کو بھی یہ اشقیاء قتل کریں گے یا اسیر و مفید
رنگ دھتھن دھیا لَدَى الْقَوْمِ بَعَثَ + فَمَا عَادَ مِنْ أَوْدَى وَعَادَ عَوَادِيْهَا اُن مصیبت

عورتوں پر ناگہانی بلا وقت عصر پھٹ پڑی کہ اُنکے مرنے والوں نے تو عود نہ کیا مگر بلا میں
 آتی رہیں فَاذْأَبْرَجِلْ عَلَى ظَهْرِ جَوَادِهِ يَسُوقُ النِّسَاءَ يَكْعَبُ رُحْمًا + يَشْنُ عَلَى ذَرِيَةِ الْخَيْرِ
 غَارَةً وَلَكُمْ لَيْكُ مَنْ يَكْفِيهِمْ مَنْ يُعَادِيهَا اہل بیت رسالت کے لوٹنے کا سامان ہو رہا تھا
 اور کوئی ایسا موجود نہ تھا جو ذریت رسول خدا سے اُنکے دشمنوں کو رد کرتا اور اُنکو اُنکے
 شر سے بچا لیتا وَهَنْ يَكْذَنْ بَعْضُهُمْ يَبْغِضُ وَقَدْ آخَذَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ آخِزَةٍ وَآسُورَةٍ
 اور وہ عورتیں بیچارے ایک دوسرے سے پناہ لیتی تھیں اور اُنکا بچانے والا کوئی نہ
 تھا اور جو کچھ حجاب و خمار اُنپر پردے کے لیے تھے یا جو کچھ زیور اُنکے ہاتھوں کے تھے
 وہ سب دشمنوں نے لوٹ لیا اَلْمَدِينَةُ عَنْ تِلْكَ الدَّارِیْنِ وَتَحْبِهَا + مَقَالِهَا اَيْدِيَهُمْ
 نَالَاذْ اَيْدِيَهَا کیا اس ذریت طیبہ و طاہرہ کے لوٹنے سے اُنکے ہاتھوں کے ظلم و نکو اُن
 جلیل نعمتوں نے جو اُس ذریت کی حبت سے اُنپر تھیں نہیں منع کیا وَهَنْ يَصْحَنُ دَا
 حَبْلًا + وَابْتَا + وَاعْلِيَا + وَاقِلَّةَ نَاصِرَا + وَاحْسَنَا + اِمَامِنْ مُجَابِرِ حُجَيْرِنَا اِمَامِنْ ذَا اِيْدِ
 يَكْذُ دُعَا + اور وہ مصیبت زدگان عزت فریاد کر رہی تھی کبھی جد کو پکارتی تھیں اور کبھی باپ
 کو پکارتی تھیں اور کبھی علی بن ابی طالب سے فریاد کرتی تھیں اور کبھی اپنے مددگاروں
 کے نہ ہونے کے بیان کرتی تھیں اور کبھی امام حسن کو یاد کرتی تھیں کبھی وہ کہتی تھیں کہ
 آ یا کوئی امان دینے والا ہی جو ہمیں اس وقت مصیبت میں امان دے اور آ یا کوئی دشمنوں
 کو دفع کرنے والا ہی جو ہمارے دشمنوں کو ہم سے دفع کرے بِنَفْسِي عَمِيْرًا لَوْ تَكْفَكَفُ
 دُمُوعَهَا + وَهَنْ سَوَارِيْهَا وَهَنْ عَوَادِيْهَا مِيرَ الْفَسْ فِدِيْهِ مَوَانِ اَنْلُكْهُنَّ كَا جَنْهُنَّ لَمْ كَرِهَا
 میں روتے روتے صبح سے شام کر دی صبح کو وہ آنکھیں مانند سحاب صبح کے مصیبت
 امام حسین علیہ السلام پر گریان تھیں اور شام کو وہ آنکھیں مانند ابرش رات کے خاکبار تھیں
 ذَا اَلَتْ فَطَارَ فَوَادِيْ وَارْتَعَدَتْ فَرَايَصِيْ تَجْعَلُتْ اَجَلَتْ بِطَرْفِيْ يَمِيْنًا وَشِمَالًا عَلَيَّ عَمِيْنِيْ
 اَوْ كَلْنِيْ مَخْشِيَةً مِنْهُ اَنْ يَاتِيْنِيْ جَنَابُ فَاطِمَةَ صَغْرِيْ اِبْنِيْ حَالَتْ بِيَانِ فَرَمَاتِيْ هِيْنَ كَرِيْه

لفظ صغریٰ کا بیان ہوتا ہے کہ وہ ایک شہیدہ تھی جو عوام اہل بیت کو تکذیب سے آگے بڑھانا چاہتی تھی

حالت دیکھ کر میرے ہوش اُڑ گئے اور خون سے میرے شانے کا پنے لگے اور میں اس بات سے ڈر کر کہہ میں وہ میری طرف نہ آئے اپنی پھوپھی ام کا شوم کو دیکھنے لگی مَصَائِبُ بَلَّغَتْهَا فَلَمْ نَعْطِ حَقَّهَا + بُكَاءٌ وَجَارَتْ مُنْتَهَاهَا مَبَادِيهَا یہ اسی مصیبتیں تھیں جنہوں نے ہمیں رولا یا مگر ہم اس کا حق روئے سے ادا نہ کر سکے اور وہ مصائب اپنی انتہا سے بھی گذر گئے مگر ہمارا رونائے کی انتہا تک نہ پہنچا فَبَيْنَا اَنَا عَلٰی هَذِهِ الْحَالَةِ وَاِذَا بِهِ قَصْدٌ فِي فَقَرَتْ مِنْهُ زَمَّةٌ وَاِنَّهُ اَطْنِ اِنِّ اسلم منہ وہ شاہزادی اپنا بیان مصیبت یوں کرتی ہے کہ میں ایسی حالت میں تھی کہ اُس ملعون نے میرا قصد کیا اور میں نے اُس شقی کے ڈر سے فرار کیا میں سمجھتی تھی کہ میں سالم رہوں لی الْمَذِيكُ فِي قَتْلِ الْحُسَيْنِ كِفَايَةً + عَنْ الْاَسَدِ وَ الْمَنْعَبِ الَّذِي حَلَّ نَادِيهَا کیا امام علیہ السلام کے قتل پر کفایت نہ تھی کہ اُس ظلم کے بعد یہ ظلم کیا گیا کہ آپ کے اہل بیت اسیر کیے گئے اور بی زادیاں لوٹی گئیں وَاِذَا بِهِ قَدْ تَبَعْتَنِي قَدْ هَلَكْتُ خَشِيَةً مِنْهُ وَاِذَا بِي كَيْفَ الرَّحْمِ بَيْنَ كَتَفِي فَسَقَطَتْ عَلٰی وَجْهِ فِخْزَمٍ اَذِي وَاَخَذَ قُرْطِي وَ مَقْنَعَتِي وَ تَرَكَ الدَّمَاءَ يَسِيلُ عَلٰی خَدَّيْ وَ رَاسِي تَصْهَرُ الشَّمْسُ وَ ذُلِّي رَاجِعًا اِلَى الْحَيَمَةِ وَاَنَا مَغْشِي عَلَيْهِ نَاكِهَانِ میری پشت پر اُس ملعون نے نیزے کی ٹوٹ مار دی پس میں منہ کے بھل گر پڑی پس اُسے میرے گوشوارے اُٹارے یہاں تک کہ کان بھٹ گئے اور مقنع میرے لیا اور خون کا خون کا میرے رخساروں پر بہتا چھوڑا اور آ کتاب میرے سر پر پڑ رہا تھا اور مجھو عش آگیا فَاِذَا اَنَا بِعَيْنِي عِنْدِي تَبَكِّي وَ بَنِي تَقُولُ قَوْلِي غَضِي مَا اَعْلَمُ مَا جَرَى عَلٰی لُبْنَانٍ وَ اَخِيكَ الْعَلِيلُ فَهَمْتُ وَ قُلْتُ يَا عَمَّتَاهُ عَلِيٌّ مِنْ خَوْفٍ اَسْتَرْبُهَا رَاسِي عَنْ اَعْيُنِ النَّظَارِ فَقَالَتْ يَا بِنْتَاهُ وَ عَمَّتَكَ مُثَلَّكٍ پس جب مجھے ہوش آیا تو دیکھا کہ میری پھوپھی رو کر کہہ رہی ہیں کہ بیٹا جلد اٹھو دیکھیں کہ تمہاری بہنوں اور بھائی پر کیا گزری پس میں اٹھی اور کہا کہ اے پھوپھی کوئی چادر ہو کہ جس سے ان نا محرموں میں میں اپنا سر چھپاؤں پس اُنہوں نے فرمایا کہ تمہاری پھوپھی بھی تمہاری طرح سر نہ پکڑے

قطعہ تاریخ طبع کتاب معراج الکلام نتیجہ فکر شاعر شیرین زبان بہت
 سحران و حسان عالیجناب سید مرتضیٰ حسین صاحب ارم
 ساکن قصبہ نصیر آباد

<p>یاد بے دین واقف امر ارشع مصطفیٰ بلکہ یون کھئے کہ فخر الہند خالق نے کیا بحر ذخائر تلام خیر کھنا ہے بجا سلک مروارید سطر و نین یہ ایسی ضیا رات دن نہ ٹھٹھے سنا کیجئے یہ پر جی چاہتا ایک دم سے زمانہ جسکا خواہشمند تھا چید چیدہ آئین ہر اک حدیث مصطفیٰ آجتک چشم فلک نہ بھی جھن و کھا تھا ہین اشار و نین جہان کچھ واقعا کر بلا یہ جہان ذکر فضائل عترت اطہار کا فاضل کامل ادیب و صاحب طبع رسا دم میں حل کر دیتی ہیں مشکل سے مشکل مسئلہ کا نین آئی یکایک میری ہاتھ کی صدا کہ ارم مجموعہ و عطا و صنایع کیا</p>	<p>ہیں جو ممتاز الافاضل مولوی سبط حسن اپنے اقران و امثال میں ہیں بے سرفراز طبع انکی ہے کہ اک دریا ہے ناپیدا کنار ہونہ سیری وہ مسلسل آپکی تقریر ہے انکی طول و زکری سے کوئی گھبراتا نہیں آجکل ایسی مصائب میں بھی ہر اک کتاب نام بھی کیا خوب نام اسکا ہے معراج الکلام جمع فرما دیں آئین وہ مضامین گہر مومنین کے سن کے ہو جائیں شکر و جگر شاد ہو جائے ہیں دل شیعون کسکر ترم بانی اسکی طبع کہ ہیں مولوی ناظم حسین وہ ذکاوت اور ذہانت حق نے بخشی ہے ان فکر نچکوبھی ہوئی جب اسکا سال طبع کی سرزنانہ و عبت تاریخ سال طبع میں</p>
--	---

اعلان

حق تصنیف اس کتاب کا بنام رہا ہے
محفوظ ہے کوئی صاحب قصیدہ سبغ فرمایا جس قدر
جلدین مطلوب ہوں رقم سے طلب فرمائیں اور جس کتاب
راقم کی مہر سیاہی خام سے نہ وہ کتاب مسرق تصور کی جائے گی
قیمت فی جلد کاغذ متوسط سفید از کاغذ علی صبح کا سفید چکنا ۱۲
پلنے کا پستایہ ہے

جوہری محلہ لکھنؤ۔ مکان سید جاہت حسین

المش
سید جاہت حسین عفی عنہ



